

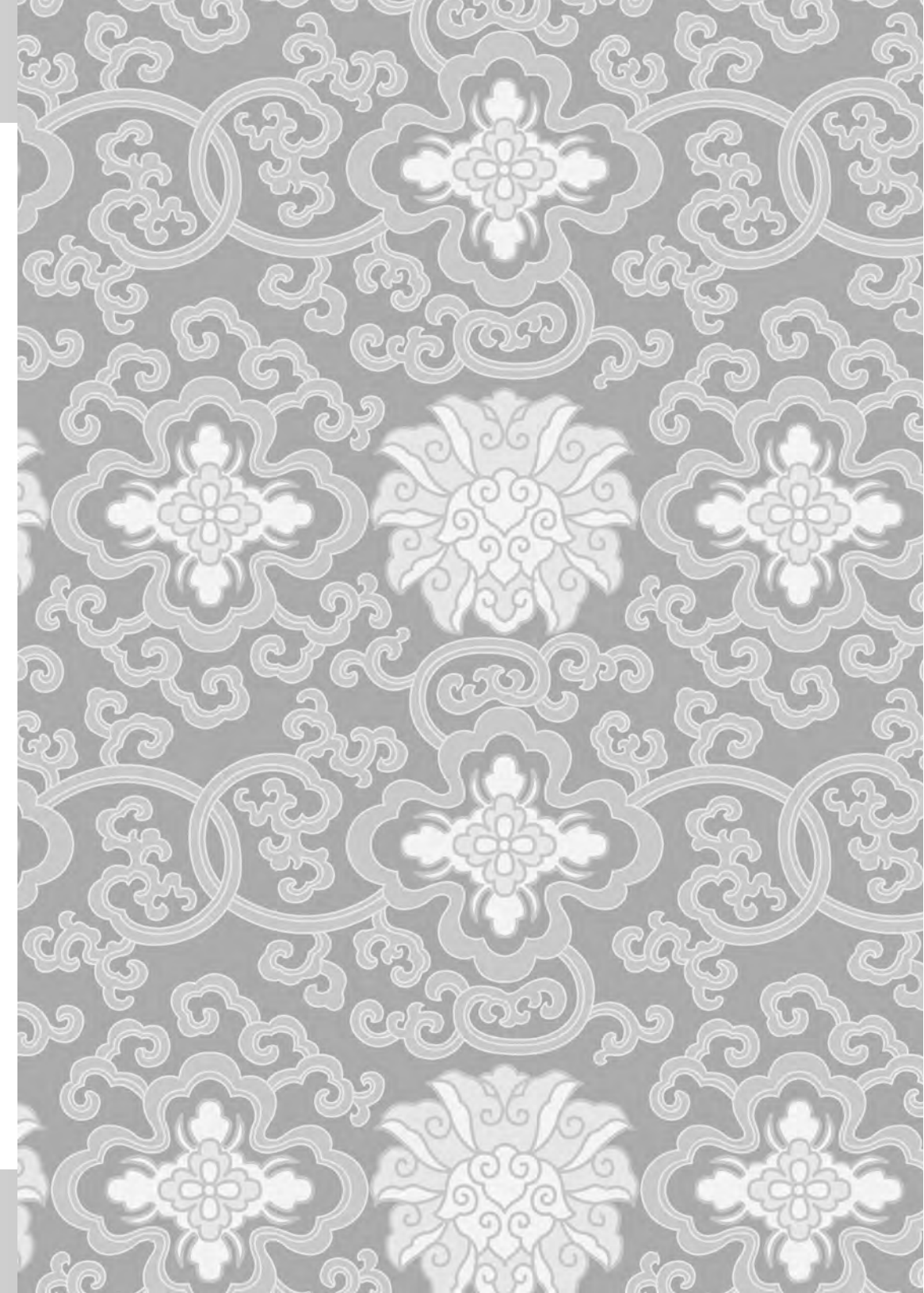
黃念祖居士講授

大乘無量壽經講座

(三)

淨空時年九十有三





# 大乘無量壽經講座〔全五冊〕 目錄



## 大乘無量壽經講座〔第一冊〕

單冊頁碼

總頁碼

### 開場白

..... 1

(1)

### 壹、前言

..... 10

(10)

### 貳、概要

..... 137

(137)

#### 一、教起因緣

..... 141

(141)

#### (一) 稱性極談，如來正說

..... 155

(155)

#### (二) 三根普被，聖凡齊收

..... 176

(176)

#### (三) 他力妙法，善護行人

..... 186

(186)

#### (四) 暗合道妙，巧入無生

..... 203

(203)

|                    |   |         |
|--------------------|---|---------|
| (五) 大聖垂慈，特留此經…………… | 2 | (2 3 6) |
| 二、本經體性……………        | 2 | (2 4 2) |
| 三、一經宗趣……………        | 2 | (2 8 0) |
| 甲 首明宗……………         | 2 | (2 8 4) |
| 乙 次明趣……………         | 3 | (3 4 2) |
| 四、方便力用……………        | 3 | (3 9 8) |
| 五、所被根器……………        | 4 | (4 3 0) |
| 六、藏教所攝……………        | 4 | (4 3 9) |
| 甲 三藏……………          | 4 | (4 4 1) |
| 乙 二藏……………          | 4 | (4 4 1) |
| 丙 五時……………          | 4 | (4 4 2) |
| 丁 判教……………          | 4 | (4 4 4) |
| 七、部類差別……………        | 5 | (5 6 2) |

|              |     |       |
|--------------|-----|-------|
| 八、譯會校釋·····  | 563 | (563) |
| 甲本經譯本·····   | 563 | (563) |
| 乙四種會校之本····· | 571 | (571) |
| 丙本經註釋·····   | 586 | (586) |
| 九、總釋名題·····  | 588 | (588) |
| 經題·····      | 588 | (588) |

# 大乘無量壽經講座【第二冊】

單冊頁碼

總頁碼

|              |     |        |
|--------------|-----|--------|
| 參、正釋經義·····  | 1   | (665)  |
| (壹)、序分·····  | 4   | (668)  |
| 初通序·····     | 6   | (670)  |
| 法會聖眾第一·····  | 6   | (670)  |
| 德遵普賢第二·····  | 100 | (764)  |
| 次別序·····     | 410 | (1074) |
| 大教緣起第三·····  | 411 | (1075) |
| 第二卷·····     | 510 | (1174) |
| (貳)、正宗分····· | 510 | (1174) |
| 法藏因地第四·····  | 511 | (1175) |
| 至心精進第五·····  | 650 | (1314) |

# 大乘無量壽經講座【第三冊】

單冊頁碼

總頁碼

## 第三卷

|              |     |        |
|--------------|-----|--------|
| 發大誓願第六……………  | 1   | (1391) |
| 必成正覺第七……………  | 334 | (1724) |
| 積功累德第八……………  | 398 | (1788) |
| 圓滿成就第九……………  | 487 | (1877) |
| 皆願作佛第十……………  | 548 | (1938) |
| ……………        | 554 | (1944) |
| 國界嚴淨第十一…………… | 558 | (1948) |
| 光明徧照第十二…………… | 589 | (1979) |
| 壽衆無量第十三…………… | 636 | (2026) |
| 寶樹徧國第十四…………… | 647 | (2037) |
| 菩提道場第十五…………… | 653 | (2043) |

# 大乘無量壽經講座【第四冊】

單冊頁碼

總頁碼

|               |     |        |
|---------------|-----|--------|
| 堂舍樓觀第十六……………  | 1   | (2065) |
| 泉池功德第十七……………  | 8   | (2072) |
| 超世希有第十八……………  | 29  | (2093) |
| 受用具足第十九……………  | 42  | (2106) |
| 德風華雨第二十……………  | 62  | (2126) |
| 寶蓮佛光第二十一…………… | 78  | (2142) |
| 決證極果第二十二…………… | 85  | (2149) |
| 十方佛讚第二十三…………… | 109 | (2173) |
| 三輩往生第二十四…………… | 134 | (2198) |
| 往生正因第二十五…………… | 322 | (2386) |
| 禮供聽法第二十六…………… | 366 | (2430) |



## 第四卷

|               |     |        |
|---------------|-----|--------|
| 歌嘆佛德第二十七…………… | 414 | (2478) |
| 大士神光第二十八…………… | 426 | (2490) |
| 願力宏深第二十九…………… | 446 | (2510) |
| ………           | 457 | (2521) |
| 菩薩修持第三十……………  | 457 | (2521) |
| 真實功德第三十一…………… | 537 | (2601) |
| 壽樂無極第三十二…………… | 590 | (2654) |

# 大乘無量壽經講座【第五冊】

單冊頁碼

總頁碼

|               |     |        |
|---------------|-----|--------|
| 勸諭策進第三十三…………… | 1   | (2717) |
| 心得開明第三十四…………… | 76  | (2793) |
| 濁世惡苦第三十五…………… | 114 | (2830) |
| 重重誨勉第三十六…………… | 186 | (2902) |
| 如貧得寶第三十七…………… | 221 | (2937) |
| 禮佛現光第三十八…………… | 261 | (2977) |
| 慈氏述見第三十九…………… | 289 | (3005) |
| 邊地疑城第四十……………  | 316 | (3032) |
| 惑盡見佛第四十一…………… | 379 | (3095) |
| 菩薩往生第四十二…………… | 443 | (3159) |
| (參)、流通分……………  | 467 | (3183) |

|          |     |        |
|----------|-----|--------|
| 非是小乘第四十三 | 469 | (3185) |
| 受菩提記第四十四 | 504 | (3220) |
| 獨留此經第四十五 | 543 | (3259) |
| 勤修堅持第四十六 | 578 | (3294) |
| 福慧始聞第四十七 | 649 | (3365) |
| 聞經獲益第四十八 | 667 | (3383) |



## 發大誓願第六

今天我們就是共同來參習這個最主要的一個內容，就是阿彌陀在因地中所發的大願。彌陀的讚子：「阿彌陀大願王」。一切佛沒有一個不是大願的，沒有大願怎麼能談是佛呢？但是唯獨彌陀稱為「大願之王」，可見這個殊勝。上一次已經說到阿彌陀在因地的時候叫法藏比丘，他已經蒙佛的加被，看了二十一億〔註：多數原譯本及夏老會集本經文為「二百一十億」，唐譯本為「二十一億」〕的佛土，也就是無量佛土的種種情況，而以五劫的時間思惟總結，來成就自己的大願。那麼經過五劫的時間，這個工作圓滿了，所以到佛前來宣說他這個願，今天就是這個內容。

《大經解》：本品乃法藏菩薩遵佛明訓，於大眾中宣說所發殊勝大願。此大誓願，妙德難思。如《甄解》曰：「四十八願功德成就，而歸一正覺，即是南無阿彌陀佛也。是名弘誓本乘海，亦名悲願一乘。此乃彌陀正覺功德也。正覺功德不可思議者，由誓願不可思議。是以《行卷》以卅六句歎誓願不可思議，以彰正覺功德廣大。文曰：『敬白申一切往生人等，弘誓一乘海者，成就無礙無邊最勝深妙不可思議至德。何以故？誓願不可思議故。悲願喻如大虛空，諸妙功德廣無邊故。猶如大車乃至猶如大風，普行世間無所礙故。能出三有繫縛城，乃至開顯方便藏。良可奉持。特可頂戴也。』」

在我們來談他的這個本願之前，先要做一個讚歎。我們引了一個日本大德的話，用他的話來表示我們的讚歎。這個大誓願是妙德難思啊，所以《甄解》這部書裡頭他是這麼提的，他說：

「四十八願功德成就」，一切功德都成就，阿彌陀佛已經成佛了，他的願不圓滿不成佛，他已經成佛了，功德已經成就了。這個功德歸到哪裡呢？歸到一個「正覺」，無上的正等正覺。所以這個「正」字我們要很重視，現在我們這個「八正道」，八正道所謂從正知開始到正果，所以一些邪的東西那就是背道而馳的。所以說有許多邪說，不正啊。這個邪正之分，在無分別之中，這個初機還是必須要分別。所以歸了一個正覺，正覺是什麼呢？就是「南無阿彌陀佛」。所以《甄解》他這個話很好。所以淨土宗稱為「一乘願海，六字洪名。」這個法門歸納起來就是這個。

它以一個一乘的願海，願一切眾生皆以最速的方式，成就阿耨多羅三藐三菩提，這一乘的願海啊。具體大家修持的方法呢？就依靠這六個字的名字。所以這個四十八願就是歸到正覺，正覺就是「南無阿彌陀佛」這六個字，這個就叫做誓願「本乘海」，這個誓

願它本來的功德之海，也叫做「悲願一乘」。「一乘」者，沒有其他的乘，沒有聲聞、緣覺、菩薩，都是成佛，因為眾生本來成佛，何必那麼委屈呢？為什麼還要委屈自己呢？而這個就是彌陀的功德，這個功德不可思議。為什麼這個功德不可思議？由於誓願不可思議。

他又引了，《甄解》又引了另一部書的三十六句讚歎的話，底下括弧裡就是他所引證《行卷》的文了。「敬白申」，很恭敬的，「白」是告白，「申」是申請，就是希望請求大家一切都注意聽他所來告白的、宣佈的。告白誰的呢？一切往生人等。告白這一切人是告訴什麼呢？說是「弘誓一乘海」，這個大乘，大悲的一乘之海，弘深誓願的海。這個海是成就了無礙，無有障礙，沒有什麼能阻止的；沒有邊際的，到了什麼地方就不是了，沒有這回事，所以叫「無礙無邊」。是「最勝深妙不可思議至德。」是最殊勝的、最



深妙的，是不可思議的至德，無以復加，至德。爲什麼呢？因爲誓願不可思議。他就打譬喻，譬喻誓願像什麼呢？誓願像虛空，所以一切功德就從中出生了。所以這個空和這個妙有，因爲空所以出生一切功德，誓願正是如此。乃至猶如大車、大風，普行世間，能救度一切，一切世間都不能障礙、不能阻止。

能夠出三有。「三有」就是色界、無色界、欲界。我們就在欲界裡面，一些天，現在一般修煉的人，一般能夠達到欲界天就了不起了。外道所說的玉皇大帝就是欲界天的帝釋，第三十三天，高的天。還有色界天、無色界天，這都屬於「有」，這都是繫縛。所以這個就是我們和其他的宗教大不同的地方，別的以生天爲得到他所要求的果，是他的最後目的；我們以超出天、超出「三有」，才是咱們修行的行處，要離開這「三有」的繫縛。也就是外道，耶穌什麼都是最後升天哪，耶穌、回教什麼都是升天。道教也是如此，

什麼什麼天，無始天尊，以升天爲究竟，我們甚至說以升天爲墮落。你本來是佛啊！你在六道中轉哪，你轉到天上去兩天，又轉到地獄裡頭去了，這沒有什麼了不起啊。所以別人以爲是殊勝之果，我們看的是我們要超出的一種纏縛，這是根本不同的地方。有很多人看見有一些奇異功能了，就羨慕了，去練氣功去了，學他們的東西去了。這個就是說你把鑽石拋掉了，等於去撿一塊玻璃，看的好像一樣，也都是挺亮、挺白，但是實質懸殊不可比擬了。

而且是開顯了方便藏，這個願海。「藏」者是藏也，一切都在內，一切方便都在這個之內，沒有比這更方便之法了。當然現在大家知道密教是方便，但是大家要知道淨土宗就是密教的顯說，所謂「顯說」就是把密教公開了的這部分。所以它的殊勝功德，你說它是禪，它就是深妙禪；說它是密，它就是密，但是它的特點就是說，不是說它就是禪、就是密，它比禪、比密這個法門，它都穩

妥、它都普攝。

禪宗不是上根利器，你就沒份啊。那是殊勝之法，那確實是殊勝之法，但是一般就是很高的知識分子、大佛學家，你給他一點禪宗的東西看看，他丈二和尚摸不著頭腦啊。有的人自己覺得我懂了一點了，你懂了一點兒更壞，你懂了一點還不如不懂。禪這事，它這個「言語道斷，心行路絕」，只有上根利器可以承當，哪裡能期待於……真是千個萬個難得一個半個。俗話所說，你要開悟，需要「七朝天子福，九代狀元才。」我看這還是少說了。你把七朝天子的福報加在一塊，這只是一方面，你還有九代狀元的才華，這兩個條件你都具備了，你才有希望開悟啊。所以那焉是普度之法？讓大家認識認識、重視重視也是很好，但是只接上根利器。但這就是「方便藏」，「良可奉持」，真是好，你可以奉持。「特可頂戴」，「頂戴」，把它擱在頭頂上，那就表示它高，我崇

敬啊。「戴」，我老戴著這個帽子，老戴著它嘛，就是老不離呀。這是「特可頂戴」，這個法門是特殊的，我們應當來遵從、來信受，是不可須臾離也。這讚歎這個功德法門，這功德來源於什麼？就來源於這個不可思議的願海。因此這段話擱在前頭，我們對於以下的討論就重視了。這一切功德、一切殊勝、一切方便，皆是由於這個不可思議的彌陀大願之海。

《大經解》：至於願文多寡，諸譯頗有差異。漢吳兩譯同爲廿四願。且經中明言「便結得二十四願經」。《宋譯》則爲三十六願。魏唐兩譯則爲四十八願。至於《後出阿彌陀偈經》曰「誓二十四章」。可見廿四願於諸經中實居多數。但世間流通者，祇是《魏譯》。故世人熟知四十八，而罕聞廿四願也。

那麼底下還有一個問題要附帶說一下的了，現在大家所知道

的還是不廣，很偏。常常大家就只知道四十八願度眾生，而不知道還有二十四與三十六之說。現在存在世間的五種譯本，兩個古譯是《漢譯》、《吳譯》，這都是二十四願。所以咸豐年間的魏默深居士，他是一個桐城派的文學家，他要補救王龍舒的過失（王龍舒有個會本），他就會集了一次，他的會本裡頭就是二十四願。有人就罵他，說你這個完全不對了。不是，他有所據，唐、宋、魏、漢、吳，漢、吳都是二十四，《唐譯》和《魏譯》是四十八，《宋譯》是三十六。還有一個《後出阿彌陀偈經》，都是偈子，不長，裡頭特別說出「誓二十四章」。所以在古代典籍之中，提出二十四個的是占半數，提出四十八的不到半數，只是三分之一。可見這個願文……所以這也就是《無量壽經》為什麼要會集，這也是一個原因，這個差別有這麼大。

《大經解》：且漢吳兩譯雖同曰廿四願。但實際內容，則不止廿四。以上《吳譯》第二願為例。此一願中實具（一）國無婦女；（二）蓮花化生；（三）蜎蠕得生，並皆作菩薩、阿羅漢；（四）菩薩、阿羅漢無量等，精要勝願。準是可知，所謂廿四願，實不止廿四。據諸《後出阿彌陀偈經》「誓二十四章」之經文。可知彌陀誓願實爲廿四章，非僅廿四願也。

至於魏唐二譯同爲四十八願，但名爲四十八，實際則不足四十八。

《金剛經》也是不同的翻譯，《阿彌陀經》也有不同的翻譯，其中翻譯出來之後差別不大，只有《無量壽經》是差別最大。所以不斷的翻譯，有記載的翻譯了十二次。這個差別太大，原來的本子差別很大。但是，說「二十四」的實在不止二十四，它一個願裡頭，比方《吳譯》第二願這一個，《吳譯》第二願就是國無女人、

蓮花化生，凡是往生者都現三十二種大丈夫相，這是一個特點；都是蓮花化生，不需要父母來生，所以他就不需要有兩種性別了，他不需要父母，這是極樂世界一個特殊的願。這個願，經文中也屢說。而這個願只是在《吳譯》裡頭有，這五種譯本只有《吳譯》裡頭有這個願。那麼這個願說是一個願，實際它就包含了四個願，所以「二十四」不止二十四。它就是什麼呢？它這裡頭「國無婦女」是一個願，「蓮花化生」又是一個願，「一切動物都能夠生」又是一個願，而且裡頭來生的菩薩、阿羅漢無量無數。

所以《吳譯》這個裡頭我不去念它了，這個內容大家一看就知道，它就包括了這四個願在裡頭，它一個願中是四個願。所以我們這麼來看，《後出阿彌陀偈經》說「誓二十四章」，我們就可以知道了，這可以跟「四十八」統一起來了，可以是二十四段、二十四章，這是「二十四」，那麼具體的願是四十八，這個就是我

們對於古譯的研究之後得的這認識。

《大經解》：於是夏師會集諸譯之大願，既重古譯多見之廿四，又採世間所流通之四十八，乃以廿四爲章，四十八爲目，既符「誓廿四章」，又合四十八願。經中備集諸譯之長，十念必生、國無女人、蓮花化生諸願，皆見於會本。復妙攝各願精要，以少文而顯多義。例如《魏譯》第卅八願……第二十四願……此兩願顯衣服與供具之如意。但缺飯食如意。如《漢譯》第二十三願（《吳譯》爲第十四願）曰：「我作佛時，我國諸菩薩欲飯時，則七寶鉢中，生自然百味飯食在前。食已，鉢皆自然去。不爾者，我不作佛。」（於此又可見魏唐之四十八願，實不足四十八也。）今此會本，攝集以上三願爲：「我作佛時，生我國者，所須飲食、衣服、種種供具，隨意即至，無不滿願。」可見會本，文約義豐，諸譯所具之彌



陀勝願，備顯無遺。是以近世諸賢，公認此爲善本，良有以也。

現在夏老師這個會集本它正好是「二十四」，他譯成二十四段就是符合二十四章，而裡頭包括的內容恰恰還是四十八願，所以這樣就把古譯所不足的這個問題，「二十四」和「四十八」這兩種說法都融會在一起了。而且《魏譯》和《唐譯》四十八它也並不圓滿，它裡頭剛才說《吳譯》這一願就沒有。

至於我這裡頭還舉了一些例子，大家自己去看了。這都說明……它這裡頭，比方《魏譯》裡頭只說要衣服就有衣服、要供具就有供具，它沒說要吃東西就有東西，所以它就不足啊。那《漢譯》裡頭就有，要吃的時候，七寶中現種種妙食，吃完之後也就沒有了。實際極樂世界並不需要吃東西，但是他還有習氣，所以凡聖同居嘛。他還有習氣，還有吃的習氣，所以有時候還要想吃。吃的時候，他一想吃，東西自然現在前頭，那麼他以意爲食，那也就算

是吃了，那些東西自然也就沒有了。

這在我們會集本裡，一條裡頭就把這三種……《魏譯》裡頭它只見了兩條，一條是「衣服」，一條是「供具」，但是還缺了一個「飲食」，還有「飲食」。那現在這個會集本呢，「我作佛時，生我國者，所須飲食、衣服、種種供具，隨意即至，無不滿願。」所以這會集本它就是以少文攝多義，各譯中的這些精華都會集在一塊兒了。因為在這個地方，最近還有人在說，說這個會集本怎麼二十四願？他沒有詳細讀，是四十八願，大家去看，底下小註願文，一個願文、一個願文，一直是四十八願。

我們讚歎了彌陀的大願，又把這幾種譯本願數的多少做了介紹，又說了會集本這樣的一個做法。那麼下面我們就看經文了。

法藏白言。唯願世尊。大慈聽察。

《大經解》：經義爲法藏菩薩請求世尊，垂慈於我，聽我所說，鑒我誠心。以下法藏陳說所發大願。

「法藏」，就是阿彌陀佛因地時候的法名，國王，出家修道，這麼發了這個願。「白言」，向佛來稟白。「唯願世尊，大慈聽察。」我願世尊，這佛的尊號，兩種說法，一種就是說在十號裡面，一種說是在十號之外，總起來稱爲「世尊」。這兩個就是沒有分別，我們不在這些地方去花精力，有這兩說，我們看來沒什麼分別。「大慈聽察」，你大慈大悲，請你慈悲來聽、來鑒察，看這裡頭是否如世尊之意啊。

他那個時候的佛是「世間自在王如來」。這個佛號的名字也很有意思，淨土宗這個法門它特別就是世間自在，所以阿彌陀佛那個時候他做國王，他出家做和尚，那個時候佛的名字叫「世間自在王」。我們淨土宗不需要出家，你可以做任何工作。「不廢世法而

證佛法」，這是沈善登老居士的話，你不要廢除世法，你就可以證佛法；「不離佛法而行世法」，你做世間的種種事，你完全可以不離開佛法。你別的宗做不到啊。禪宗大徹大悟的人那是做得到，但是能找幾個大徹大悟的去？是不是？所以這個就是它的特殊，「世間自在」啊。你再怎麼緊張，以後科學再發達、學術再多，都太機械化，所有你做的事要求高速度，叫你非常忙，「竹密不妨流水過」，竹子再密流水還是會過的；他再忙，淨土法門一樣可以不廢這個法，你不要離開世法，你就可以證佛法，成正果，得阿耨多羅三藐三菩提。這就是請求世間自在王如來，請他聽察。

我若證得無上菩提・成正覺已。所居佛剎・具足無量不可思議・功德莊嚴。無有地獄・餓鬼・禽獸・蜎飛蠕動之類。所有一切衆生・以及焰摩羅界・三惡道中・來生

我剎。受我法化。悉成阿耨多羅三藐三菩提。不復更墮惡趣。得是願。乃作佛。不得是願。不取無上正覺。

一、國無惡道願。二、不墮惡趣願。

《大經解》：首四句，總括全部大願。願我成佛時，所居之佛剎，具足無量（無法以數量表示）勝妙功德，具足無量清淨莊嚴。具足者，圓滿也。周遍含攝，無欠無餘。故云具足。所具功德與莊嚴，皆不可思議，超情離見，非思量分別之所能知，非語言文字之所能表。故曰「不可思議」。

底下他就說了第一個願：「我若證得無上菩提，成正覺已。所居佛剎，具足無量不可思議，功德莊嚴。」我所居的這個佛剎，「具足」者，是圓滿之義，沒有欠缺，無量的不可思議的功德莊嚴，有無量的功德、無量的莊嚴。這四句是總的，這個佛剎它具足

無量功德莊嚴，然後他再說一個願一個願是什麼。

所以我們現在先把這個總的，我們共同再……可以看一下。他這個話就是說，這個佛刹是具足無量功德莊嚴。它是「周遍含攝，無欠無餘」，所以叫做「具足」。它是遍一切處、含攝一切，無有缺少，無有不足，所以叫「具足」。這樣的功德跟莊嚴都是不可思議，都是超情離見。

「不可思議」者，就是不可思，你的這個頭腦你想不到；「不可議」，你的嘴、你的舌頭說不出來了。我們常常說「不可思議」、「不可思議」，我們沒有很深切去抓住它的意思，「不可思議」就是你的頭腦不中用了，你所想的那個都不對，你可思的都不對，所以叫「不可思」；「不可議」，說出來的全不對，所以凡有言說，皆無實義。若說如來有所說法是為謗法，謗佛、謗法呀。所以「不可思議」是甚深甚深哪。極樂世界所含的都是不可思議的功

德，這個不是思量分別之所能知，非語言文字之所能表達，是這樣的功德莊嚴。

《大經解》：《華嚴經》獨明事事無礙之不可思議境界，一多相即，小大相容，廣狹自在，延促同時，重重無盡，圓明具德等等。詳之則爲十玄妙門。前於判教一節中曾淺述之。今經阿彌陀佛即是毗盧遮那如來，極樂淨土何異華藏世界。

爲什麼是這樣？底下我們就聯繫《華嚴經》，《華嚴經》裡頭真正……《華嚴經》就是不可思議，這個經不可思議啊。因爲它四法界：事法界，理法界，理事無礙法界，事事無礙法界。

理法界，那就是本來無一物啊。事法界，森羅萬象啊，咱們這屋子都是人，男男女女、僧俗、老少、大地山河，都是事，這也是法界。事理無礙，是大乘所共有，雖然本體是寂，然而寂而常

照。照就是用，照就照得這一切事相都出來了，事用就繁興。理體不礙事相，事相不妨理體；空而妙有，妙有而本體是空寂。這個事理無礙的道理大乘經典都有，唯獨事事無礙是《華嚴》所獨具。

這個《無量壽經》就是《華嚴》，我在概論裡頭曾經引了十個證據，就是《華嚴》所具的十玄。每一個玄門，所謂「玄門」者，就是通過這個門可以進入佛法玄妙之海，可以通入，以此為門，所以稱為「玄門」。它十個玄門，十個玄門是十個境界，那麼《無量壽經》是具足這十個玄門，尤其是會集本，不是會集本不行。所以這個會本功德是不可思議，現在得到了弘揚也確實是很難得啊，說老實話。我們在末法的眾生、現在真正我們這個佛學院，這也是最近的事，過去沒有講過，講《無量壽經》，講我這個註解。這個十玄都具足了，這是個不可思議的法門。所以今天我們就不再說了，不再詳細講十玄門了。



「十玄門」總之是什麼呢？「一多相即」，一就是多，多就是一；一就是無量，無量就是一。因此一句佛號就具足無礙無量無邊的一切法門。

「小大相容」，我們這個大的屋子裡頭裝人，這個很沒有意思；我說我人裝屋子，大家就想不通，你這說瘋話。華嚴境界那就是如此。所以須彌山容納芥子，芥子容納須彌山，小大可以互容。「廣狹自在」，寬廣的跟很細微的可以都自在，可以相容相成。

「延促同時」，長時間和短時間，一萬年和十分之一秒是一樣一樣。這個道理我們不講了，現在連愛因斯坦都懂了，我們佛學界還不懂，那咱們現在佛學界就落在人家科學界後頭了。咱們到這個問題上，咱們還怎麼會這事啊？怎麼會一萬年跟一秒鐘一樣啊？愛因斯坦就說你這是錯覺！時間是眾生的錯覺。不要忘了，我們現

在都在錯覺之中，所以我們要醒啊！都在夢中，你在作夢，你要醒了這個夢，要醒這個大夢啊，是錯覺啊。他一個朋友死了，他寫了一個追悼的文：「唉呀，你都走了，當然跟著不久我也就來了。」但是這個所謂死有先後，這是人類的錯覺，時間上的差別。他也說時間、空間、物質都是人類的錯覺。

所以我也說過一個狂妄的話，我說中國之所以接受佛法，因為咱們有孔子、老子的學說，它這個基礎很強，《易經》。將來歐美人他們是靠科學，現在有很多大科學家都在那兒研究佛教，可惜佛教界還不能很好去引導他們、汲引他們，因為佛學家就不多，而佛學家又懂得科學就更不多了，將來總會互相的……但是它究竟只是使我們這個解說裡頭更多一些參證，但它永遠不能到達佛學這個深度，那是不可能的。不要說是現在，兩千年後也不可能。因為它究竟還都是意識裡頭的東西，意識就是產生錯覺的根源。你得五

蘊皆空，你這個第六識、第七識、第八識都空，你才度一切苦厄。這是佛教的境界。科學家總還都在第六識裡頭，不要說七識、八識了。所以這「延促同時」。

「重重無盡」，兩個鏡子在一塊兒互照，這就有無窮無盡的鏡子。所以我常說，我們兩個人對面看，就是重重無盡。我看見他，我的瞳仁裡頭就出現了他的形象，他的瞳仁也出現了我的形象，所以我看見他的時候，我就看見他眼睛中的瞳仁，我也就看見他瞳仁中的我！而我從他瞳仁中這個我，也就包括了還有無窮無盡一層一層的他，他的眼睛裡頭，這個你自己想一想就清楚了，因為重重無盡。

所以這個世界的功德是重重無盡的。它放光，極樂世界隨便的一朵蓮花就放三十六百千億光，三十六百千億光隨便其中之一的光就出現無量的佛，重重無盡哪。而這個佛他又有國土、又有蓮

花，蓮花又放光，一個光裡頭又都有放無量的佛，無有窮盡，這是華嚴境界。所以這樣看來我們應當深信，我們這個經，阿彌陀佛就是毘盧遮那，極樂國土和華藏世界有何分別啊？

《大經解》：極樂依正舉體是事事無礙不可思議境界，一一圓具無盡玄門。故曰：「具足無量不可思議功德莊嚴」。由於具足無量不可思議功德，故能令眾生，聞名得福，聞名發心，十念必生，逕登不退。

我們這個依正，底下也就是，我們分別去講的時候，這個地方總得把這個提一提，很有意義。極樂世界的依報、正報的種種莊嚴，它的本體就完全是事事無礙不可思議的境界，每一個都具足《華嚴》這一切的玄門。因此就說這個國土，法藏比丘說，是「具足無量不可思議功德莊嚴」。所以這個要這樣說，我們對於法藏這

句話才能夠比較正確的理解。

所謂「具足不可思議功德莊嚴」，不就是空說，我這個好得不可說，你想不到的，就這麼樣。爲什麼？因爲它是具足了《華嚴》事事無礙的這個境界，而這個事事無礙境界是不可思、不可議啊。因此，因爲具足了《華嚴》這樣的功德，所以能夠讓眾生聞名得福。這四十八願就有，一聽名字就得福，聽別人一說「南無阿彌陀佛」你就得了福了，它不可思議嘛。它具足一切不可思議之德啊，聞名就發心，這都在後頭願文裡頭，一聽佛的名字就願意發心，你念十句就生極樂世界，要至心信樂。所以它三根普被。你再困難、再忙，你也能行。咱們這今年圓寂的老方丈明真老法師，他是禪宗，他修十念法，他也可以往生。因爲他本門是禪，但他一天修十念，十念也必生。凡夫直接就不退了，就阿鞞跋致，什麼法要比這個頓？連動物都可以。所以它這是普，之穩哪，這不可思議就

在這些地方。

《大經解》：復以具足無量不可思議莊嚴，故萬物嚴淨，窮微極妙；光瑩如鏡，徹照十方；觸光安樂，垢滅善生；其香普熏，十方世界，眾生聞者，皆修佛行，見菩提樹，證無生忍。妙顯極樂世界，一塵一毛，悉皆圓明具德。

同時也因為它不可思議的功德，所以他的國土「萬物嚴淨」，一切東西都非常莊嚴、非常清淨，「窮微極妙」，這個微妙是無以復加。「光瑩如鏡」，那個光潔就像鏡子一樣，「徹照十方」，極樂世界可以照到十方虛空，而且光遍滿虛空，你接觸到光你永遠都安樂。有時候你能夠感覺到，或者你感覺不到，但是都可以使你安樂，「垢滅善生」。而且國土之香「普熏十方世界」。大家聞到這個香味，在修行人常常有時候聞到，突然間來一股香，這

是很常有的事情。極樂世界的香普熏一切世界，大家聞到這個香，在那兒就是修佛行，你這心裡很清淨。

而且極樂世界的菩提樹，你只要看見這個樹，你可以證無生法忍。這都是不可思議。打個比方說，禪宗的豎拳撐臂〔註：《宗鏡大綱》：「擎拳豎臂觸目皆道」〕，你看見這個，雖然一豎拳，你就開悟了。極樂世界那個樹，你一看見樹，你得無生法忍。所以極樂世界一塵一毛都是圓明具德，這就是華嚴境界，「十玄」擱在一起，「圓明具德」，圓具一切，光明清淨，具足萬德。

《大經解》：是以此四句，列於願首。表以下一一各願，莫不如是。一一之願皆是爲眾生。一一之願皆是彌陀本妙明心之顯現。一一之事相皆是清淨句，皆是真實智慧無爲法身。

所以就是一上來把這四句「我這個世界……」擱在最開頭，

就表示整個極樂依正，一切一切都是如此。「所居佛剎，具足無量不可思議功德莊嚴。」這完全是華嚴境界，完全也是每一位、每一位自心的妙明境界。

所以，每一個願都是為眾生，每一個願都是阿彌陀本妙明心的顯現，每一個事相都是清淨句。這是天親菩薩的，極樂世界三種莊嚴，佛莊嚴、菩薩莊嚴、國土莊嚴，「三種莊嚴入一法句」，就是一法句，一個法，這兩個字「一法」，一法句；「一法句者清淨句」。只說到這兒，這很像禪宗的話。不過他是教，他道破了，就不是禪宗的話，都是「入一法句」，「一法句者清淨句」，「清淨句者，真實智慧無為法身。」他把它點破了，點破了就成為教了。上頭這是一個總的，在第一願之頭把這個總的就說了一說，極樂世界就是如此。



《大經解》：本章具兩願，「國無惡道願」，及「不墮惡趣願」。……第一願曰：「無有地獄、餓鬼、禽獸、蜎飛蠕動之類。」乃國中無有三惡道願。此正表彌陀大悲心切。故首兩願，唯願眾生無苦。

底下，這個願一上來就說，我此佛剎中，「無有地獄、餓鬼、禽獸、蜎飛蠕動之類」。所以我們也就看出這個大慈大悲。這一條就是兩個願，第一個願是「國無惡道願」，沒有這些之類，沒有惡道，我國土裡沒有這個，沒有地獄、餓鬼、畜生。所以彌陀，法藏這樣修，首先一個願是什麼呢？要有這樣一個地方，沒有這些惡道，都是善道。

《大經解》：「地獄」此爲漢語，梵語爲那落迦、泥犁等。《大攝論音義》曰：「此譯有四義：(一)不可樂。(二)不可救濟。(三)闇冥。」

(四)地獄。」今經言地獄乃其中之一義。

這個「地獄」呢，這是我們把它的印度話翻譯了，原來是「那落迦」或者「泥犁」。「泥犁」，泥巴的泥，這都可以，就是說地獄，這是翻譯的音。「泥犁」跟印度的「那落迦」有四個意思：

一個是「不可樂」，這苦極了，沒有可樂之處。

二是「不可救濟」，你沒有辦法去救濟他。你雖然有親人在裡頭，你想辦法，你也進不去。那不是現在有個人有奇異功能的，這個人大大的有名，他能見鬼，但是問他：「你地獄能不能去？」他說他進不去。我說這很自然嘛，咱們人世間的監獄你哪裡隨便能進去啊？你要沒有介紹信、證明信，你怎麼能進監獄？一樣的事情。他親眼見，這人現在很有名。所以你見都不能見，你怎麼救濟？

三是「閻冥」，很暗、很黑。

再第四是「地獄」，這是監獄。那麼鬼，所謂三惡道，鬼就是自由的鬼，沒有入地獄，他自由，他享受自由，就跟咱們人一樣，我們是公民，我自由，我有種種法律保障。那鬼入了地獄監獄之後，什麼自由都沒有了，這苦。有的地獄中還要受種種苦刑，所以稱為「地獄」。

那麼底下這些地獄中情況，在這個地方，希望大家自己看一看。一部《地藏經》，曾經有人說是假的。已經死的這個郭老，他就有一次人家請他講的時候大聲疾呼，說這個經怎麼能是假的！這個事是這麼回事，世間流傳的有一種，這種本子《大藏》裡頭沒有根據。但是《大藏》中有《地藏經》，是唐朝實叉難陀翻譯的。所以郭元興說這個明明有人翻譯，怎麼能說是偽造的呢？目前台灣什麼所印的，印的都是實叉難陀這個本子，那是有根有據的，所以

不能說《地藏經》是假的。因為有一種流傳的本子《大藏》裡頭沒有，沒有根據。那咱們不讀那本就完了嘛，是不是？我們把這個實又難陀的……，實際裡頭很多內容還是相同的。所以《地藏經》的真假，這個就是有兩種，現在大家還是很有議論。實又難陀是很有名的翻譯的人，他翻譯的。這裡頭講得很多，我們這裡也說了不少，大家自己看一看。

這是真實的事情，不是說「先王以神道設教」，先王為教導這些人，就用神道來作為一種教化，讓你怕。你善，天就給你記錄；你不善，給你入地獄。這是以神道設教，佛法不是這意思。看《地藏經》，我看到這一段的時候我都是要哭的，我經常是哭的……〔註：黃老當時由於悲心流露而停頓〕這是遍虛空一切世界的地藏王菩薩都聚會到一起，釋迦牟尼佛拜託地藏王菩薩：地藏、地藏啊，這個眾生啊……〔註：講到此處，更長時間的停頓〕只要他有

一點點善哪，你都不要叫他進地獄啊。所以《地藏經》希望大家讀一讀。這個地方我們不念不是不重要，我們這個好的寫在裡頭了，希望大家深入去研究一下《地藏經》，我讀到這一段每一次都是落淚。

《大經解》：根本地獄，乃八大地獄及八寒地獄。八大地獄對八寒而言，亦名八熱地獄。……無間地獄。受苦無間，無有間歇。

這個地獄中種種地獄，有的是冷、有的是熱，最苦的是無間地獄，它那個也是不可思議境界，一人亦滿，多人亦滿。這個地獄一個人他也充滿地獄，到處都有人，凡有受罪的地方都有他，沒有停止的時候，叫「無間地獄」。等到咱們這個大爆炸，將來有個大爆炸，這個地球都崩了，太陽系也都崩了，甚至連星雲系都崩了，大爆炸，那麼地獄也就崩開了。崩開了之後，別的地獄也就出獄

了，總而「言之」，經過變亂都造了反了，監獄也都空了，那時犯人都都解放了，這也就像那個。但是無間地獄不行，以他的業力自然轉到別的地獄去受罪。所以入這個地獄不得了，確實。

還要再說一句話，今天，入地獄，墮地獄很容易！佛教徒尤其容易，你受了戒，破戒；再有，更厲害的是謗法。很多人在謗法，有很多說法，這一宗說那一宗的不好，那一宗說這一宗的不好，種種的說法，是不是啊。還有故意打擊別的人，什麼種種的，這個都是地獄的因。

所以尤其是做法師的人，「錯答一轉語，五百世野狐身。」這不是很現成的公案嗎？他沒有錯多少，只差了一個字。百丈禪師說法，唐朝，老有一個老人在聽法。一天別人都走了，那個老人不走。「百丈」說：「你怎麼回事？」他說：「當年我就在這山上住山，我就是說法的。當年人家問我：『大修行人還落因果嗎？』我

回答：『不落因果。』就是這四個字，我就當了五百世的野狐。」求百丈救濟。百丈說：「你問我。」老人就問：「大修行人還落因果嗎？」百丈說：「不昧因果。」「昧」，昧良心的那個「昧」，「不昧因果」。他就禮拜，說：「我已經脫了野狐身了，請你用送亡僧的儀式來送我。」百丈就吩咐敲鐘，大伙兒說：「很奇怪啊，這沒誰生病啊。」領著大眾到後山，他用禪杖從洞裡頭挑出一個狐狸來，給火化了。總而言之，一個字之差，一個是「不落因果」，一個是「不昧因果」，一字之差就當了五百世野狐。那麼要有更大的錯誤呢？所以就是說，說法要極端的慎重。

《大經解》：「餓鬼」者，《大乘義章》八曰：「以從他求故，名餓鬼。又常飢虛，故名爲餓。恐怯多畏，故名爲鬼。」《婆沙論》云：「鬼者畏也，謂虛怯多畏。又威也，能令他畏其威也。又名希

求鬼，謂彼餓鬼恒從他人，希求飲食以活性命。」又云：「有說飢渴增（盛也）故，名鬼。由彼積集，感飢渴業。經百千歲，不得聞水名。豈能得見，況復得觸。」「有說被驅役故，名鬼。恒爲諸天處處驅役馳走故。」

底下「餓鬼」，餓鬼因爲常常饑餓。因爲他很害怕，所以叫做「鬼」，這是《大乘義章》裡頭說的。《婆沙論》說，「鬼」就是畏，他怕；不是人怕鬼，是鬼怕人，「多畏」。他也有他的威，能夠讓人怕他的威。所謂鬼神，御使鬼神，鬼神他都可以……所以鬼他能來把人抓走，抓死人等等的。而且他常常又叫做「希求鬼」，他要從別的地方得到飲食來活命。這是鬼的情況。

鬼就是千百歲都聽不到水的名字，所以他根本談不到見，更談不到能摸著、能夠喝了，所以餓鬼口都是冒火；又常常被驅役，被天被什麼都讓他去工作、勞動，這種鬼很苦。這個是在惡逆之中



最輕的，所以稱為下品五逆十惡，感受這個報，這是餓鬼。

死後變鬼，沒有鬼是不餓的，所以老放焰口，放焰口就是給鬼施食，你要把他的喉嚨打開，把他這個火……使你吃的東西變成甘露，他才能夠吃，他不是隨便就能吃得著東西的。有人說，死了之後，自個兒父母親眷變了鬼，他就以為這是常事，不知道這鬼是極苦啊，是三惡道，說是多少劫都聽不見一點水的名字。所以我們也就是說，修行人為什麼要很好的用功？自己無量劫來的親眷都等著我們救度呢，都在三惡道中，希望我們成功。如果我們成功，他們才能得度。

《大經解》：「畜生」新譯為傍生。指傍行之生類。……傍者，橫也。……「此道遍在諸處。披毛戴角，鱗甲羽毛。四足多足，有足無足。水陸空行，互相吞啖，受苦無量。」

「畜生」，這是三惡道的。剛才兩個惡，「地獄」、「餓鬼」都說過了，這是第三個，「畜生」，又叫做「傍生」，這是「橫生」的意思。你看什麼貓啊、狗啊，它都不像人這麼站著，橫著的。這各處都有，披毛戴角、有鱗甲、有羽毛，各種各種的，在水也有、陸地也有、空中也有，互相吞啖，你吃我、我吃你，就靠這個活著，這動物界。所以釋迦牟尼佛看見鳥吃蟲子就要出家，眾生就靠這個來活著，你殺我、我殺你，受苦無量。極樂世界沒有這些。有人問：鸚鵡、迦陵頻伽、共命之鳥，《阿彌陀經》講那麼多，那不是鳥嗎？經中自己解答，那是阿彌陀佛變化所作。因為眾生喜歡，因為你去了還是凡夫，你還喜歡這種美景，所以佛就現出，從自心中流出種種花呀、果呀、七寶莊嚴、各種好的鳥、各種妙的音樂，滿足大家所要的，他都還有習氣。這第一個就是說這裡頭，國中沒有這一些〔惡道〕。

「以及焰摩羅界，三惡道中，來生我剎。受我法化。悉成阿耨多羅三藐三菩提。」以及焰摩羅王的這一界裡頭，三惡道中的這一切眾生，生到我剎之後，受到我的教化，都要成阿耨多羅三藐三菩提。你看這國中沒有惡趣，而且願意大家都來，來了之後讓大家都成佛，這就是佛的本願。

「不復更墮惡趣」，到了我這個極樂世界，不會再墮到惡趣裡面去。所以這一句話就可以破現在有一種說法，他們反對「帶業往生」，說淨土三經裡頭都沒有「帶業往生」這話，「帶業往生」這話是錯的。後來大家討論半天，有的人就承認下來了，說「帶業往生」是帶什麼？帶善業。哎呀，我說老天，帶善業還用說嗎？實際就是帶惡業嘛，因為你帶惡業「能往生」才殊勝，你看這不是說了，「不復更墮惡趣」。根本他這個惡業全消了，阿彌陀佛還要加這一句話幹什麼？他「不復更墮惡趣」是由於佛的願力。他雖然帶

著這個罪業來了，但是他可以不再入惡趣了，他可以在我這一直修功德，這個功德的殊勝可以消除一切罪障，可以使他冤家債主都得到滿意，所以「不復再墮惡趣」。

不復再墮惡趣，就是對著那個帶著惡業去的人說的，如果來的每個人都沒有惡業，我還說你不用更墮惡趣幹什麼啊？他這句話就是多餘的了，那法藏比丘怎麼會發一個廢願？我們現在就是好多種說法，所以地獄不空，它有人進去嘛。我們可就要小心哪，大家要知道，我們要小心啊。

《大經解》：「焰摩羅界」者，指焰摩羅王之世界。焰摩羅，又作炎摩、琰魔、閻魔、閻摩羅等。譯爲縛。縛罪人之義。焰摩羅王，義譯爲平等王。此王登錄、治理世間生死罪福之業。

「焰摩羅」就是我們所謂「炎摩」、「閻魔」等等的，意思是

「縛」，捆縛，他是治犯人的鬼，治罪。所以人死之後都有閻羅王，要根據你一生所行，來判斷你以後怎麼樣。焰摩羅王他最佩服是永明大師，永明大師完全閻羅王管不著了，所以他非常恭敬這個人，他是每天都禮拜，設了座禮拜。一個和尚他死了之後，回來之後，他天天繞永明大師的塔。人家問他為什麼？我到了陰間，看見閻羅王每天都拜永明大師，最特殊了，閻羅王完全不能過問他的事兒。所以三惡道嘛，當然我們就知道了，地獄、餓鬼、畜生，這「焰摩羅界」，三惡道中。

《大經解》：「不墮惡趣願」。或曰「不更惡趣願」，爲第二願。此承第一願而言，我國不但無三惡道，甚至從焰摩羅界（即地獄界）等惡道中，來生我國之一切眾生，受佛之教化，不但永不更入惡趣，並悉皆成就阿耨多羅三藐三菩提。

「不復更墮惡趣」，剛才我們就說了，雖然是有罪業的，你不復再墮到惡趣裡面去了，這就是我們的第二願。第一願是「國無惡道願」，第二是「不墮惡趣願」。這一願中，三惡道這樣水平的眾生，如果生到極樂世界，我們人就是比這個……剛才我們說畜生可以往生，鬼也可以修行，在地藏王菩薩那兒修行，他也可以生。還有一說，在地獄中的鬼如果是老念佛，他一天出了地獄，他就是清涼華菩薩，可是等他的業障消了，他在地獄中要把這個業消了。所以在惡趣的人都可以往生。

《大經解》：《淨土論註》曰：「佛所得法，名爲阿耨多羅三藐三菩提。」又《法華玄讚》：曰「……即是無上正等正覺。」《大智度論八十五》曰：「唯佛一人智慧爲阿耨多羅三藐三菩提。」惡道眾生善根微弱，復多宿業，蒙佛願力加被，攝受往生。生彼土已，

悉令成佛，此實阿彌陀如來慈悲至極之無上聖願。蓋以從惡趣帶業往生之眾生，宿具惡業，應墮惡道。但因彌陀願力加持，往生極樂不復更墮三途，故曰不墮惡趣。故龍樹大士曰：「若人生彼國，終不墮三趣。」又善導大師曰：「乃至成佛，不歷生死。」是則橫出於六趣矣。

「阿耨多羅三藐三菩提」就是佛，翻譯出來就是「無上正等正覺」。這個我們已經講過一次了，今天就不再講了。唯有佛一個人的智慧是阿耨多羅三藐三菩提，這個就是《大智度論》所說的。惡道的眾生很多的宿業，由於彌陀的願力來攝受他得到往生，生到極樂世界之後，他們都可以成佛。這個就是彌陀慈悲的願，到至極的殊勝慈悲之處。這就是從惡趣以及其他趣的眾生得到往生，他本來是具有惡業的，應該墮惡趣的，但是由於彌陀願力加持，一往生之後就不再經歷三途了。所以有這個第二願，叫做「不墮惡趣」。

願」。如果往生之前把罪業都消了，那怎麼會入惡趣呢？第二願就把整個兒都可以不要了，所以這個就是證明，這「易行道」者就在此，不然也成了「難行道」了。就是雖然你有極重的罪業，五逆十惡的罪業，你不謗正法，你臨終能念，乃至十念，都可以往生。往生之後就必定成佛，不再經過三惡道，所以這個願就極殊勝哪。

所以龍樹大士就說：「若人生彼國，終不墮三趣。」龍樹菩薩這話也是如此，那麼這個人根本他已經消了業了，他不會入三惡道了，龍樹菩薩還說這話幹什麼？只要生到彼國，你本來再大的罪業，要入三惡道的，都不會再墮了，是不是啊。龍樹大家都還是普遍尊重，八宗的祖師，龍樹菩薩的話。善導大師還說：「乃至成佛，不歷生死。」所以往生是橫出的，橫出於六趣，橫超三界。

《大經解》：又此章大願，攝二殊勝。一者，惡趣眾生，亦得



往生極樂，不復更墮惡道。表彌陀悲心無盡，度化無餘也。二者，凡往生者，悉皆作佛，究竟菩提。由此可見彌陀本心，念念願一切眾生成佛。而此願既已成就，足證彌陀智慧功德、威神力用不可思議。末云：「得是願，乃作佛。不得是願，不取無上正覺。」表此願成就，我（法藏菩薩）方成佛。若此願不成，我終不成佛。故曰：「不取無上正覺。」

這個願有兩個殊勝，一個就是惡趣的眾生也可以往生，而且不再墮入三惡道，表示彌陀的悲心是無盡的。第二個，往生的人都要成佛，這是大願。所以可以看出彌陀的本心，他的心心念念都是願一切眾生都成佛，而且這些願都成就了，威神功德是不可思議。在這個願之後他就說了，「得是願，乃作佛。不得是願，不取無上正覺。」這個願如果能夠達到，我才成佛；我達不到的話，我就不證無上正等正覺。那現在成佛以來於今十劫，實質上阿彌陀佛久遠

成佛了，於今十劫還是示現。所以就是說，這一切願，這些願都是現實的，我們只要去做，這都對我們全兌現，全都落實。

上面兩個願，這是第一章，一共這樣的章二十四章，願則四十八願，第一章攝兩個願。第二條，我們不用說「章」，我們說這一段，第二這一段，這一段有三個願，三、四、五都在這裡頭。

我作佛時。十方世界。所有衆生。令生我剎。皆具紫磨真金色身。三十二種。大丈夫相。端正淨潔。悉同一類。若形貌差別。有好醜者。不取正覺。

三、身悉金色願。四、三十二相願。五、無差別願。

《大經解》：此章具三願。「十方世界，所有眾生，令生我剎。皆具紫磨真金色身」，是爲第三「身悉金色願」。……

「三十二種，大丈夫相」。國中天人，皆是三十二種大丈夫相。是爲第四願，稱爲「卅二相願」……

再下爲第五「身無差別願」。願曰：國中眾生，容貌形色，悉皆端正潔淨，等同一類。若有差別及好醜之分，則不成佛。此願顯極樂國人，等同一相，無有差別。

「我作佛時。十方世界，所有眾生，令生我剎。皆具紫磨真金色身。」這是「身悉金色願」。他都是紫磨金色身，都是金色光明之身。都是三十二種大丈夫相，這是第四願，來的都是三十二種大丈夫相。所以有人畫了一張西方三聖，把觀世音菩薩畫成女相，要送到香港去。我說這個像畫得不大好吧，我說你把觀世音菩薩畫成女相，這個不符合吧。後來這個畫畫的，他們沒有用他的畫，畫畫的人很埋怨我，他畫得很辛苦。我說你沒看見敦煌畫的那個西方三聖，那個觀世音菩薩都長鬚子的，他是三十二種大丈夫相。我說

觀世音菩薩無所謂男、無所謂女，可以畫男可以畫女，白衣觀音你只管畫女相，你畫西方三聖，現在西方，西方三聖那他就是長鬚子的嘛，「三十二種大丈夫相」。所以你一不小心就畫得不如法，你大陸畫的像到香港去，「畫得」不如法，這個就……這個是「這一段的」第二願。

這第三就是「端正淨潔」，非常端正、非常清淨、非常乾淨，「悉同一類。若形貌差別，有好醜者，不取正覺。」這一句話是什麼？這第五願，身無差別願，沒有差別。這個差別指的是什麼呢？因為我們這個世間就有膚色的差別，白種人就認為他最高，白顏色皮膚，黃色的中等，黑色就認為……希特勒他們就認為是下等民族，種族要去歧視。有這些個差別，而且膚色不同，形態也有所不同，他就有些特點、特徵，這就是差別。而這極樂世界就沒有這一類的差別。這三個願就是如此。

《大經解》：生彼土者，身皆紫磨真金色。真金色者，蓋爲如來之身色。善導大師曰：「諸佛欲顯常住不變之相，是故現黃金色。」日溪師曰：「此標中道實相色。」……《會疏》曰：「是故願言，我國人民，純一金色。無有好惡，彼我平等，情絕違順。」《會疏》之說，正顯中道實相之義。

底下就是說的「身悉金色願」，每一個人都是紫磨真金色身。這個「紫磨真金」，真正好的金子，所謂赤金嘛，中國人說赤金，就是金子裡頭帶一點紅色。一般是黃的，好的金子是帶紅色的，赤金，金的成分足，如來就現這個身相，現金色身。

善導大師解釋，說諸佛爲什麼現金色身呢？爲什麼我們往生也現金色呢？因爲金在世間的東西來說，它是不上鏽、不壞的。你要一塊鐵在那兒就爛掉了，很多東西也不行，腐蝕了、變色了、鏽了，金子就沒有這些毛病，所以它貴重也在此。所以諸佛並不也是

「拜金」，因為他是要表示這個金是不壞的，以顯這個常住不變之相，所以現金色身。它這裡頭有法、有含義的。不是說世間都喜歡黃金，我也現個金相，也讓你來看。這「金」表示常住沒有變異這種法義。

日本一位法師說，他說這個金色表示「中道實相」，因為它都是一樣，都是沒有差別。《會疏》就說，這個「純一金色」，都是一個顏色，它就是彼此都平等，這個平等正是中道之義。所以說金色就表現平等中道之義，而善導的話表示「常住不壞」之義。

《大經解》：三十二種大丈夫相，……不限於佛，轉輪聖王亦具此相。《智度論八十八》謂佛現此大人相者，因「隨此間閻浮提中天竺國人所說，則為現卅二相。」此說極好，佛本離相，而現相者，順世間習俗故。

「三十二種大丈夫相」，「三十二相」這裡頭也寫了，大家自己看了。轉輪聖王也有這個相。《智度論》說，佛現三十二相是隨著閻浮提（就是咱們地球，天竺國就是印度），是隨著他們，就是針對他們的根器而說的、而現的，爲他們而現三十二相。因爲他們修梵道，他們也看見天，也看見天人這個相，所以佛也現這個相。實際佛是無量的殊勝。所以「三十二相」這只是化身佛所現之相，若是報身呢，那麼我們這個《觀無量壽經》裡頭就講了，無量壽佛有八萬四千相，不是三十二了，這書裡頭沒有，這《觀經》裡頭的。阿彌陀佛有八萬四千相，每一個相裡頭有八萬四千隨形好。所以我們現在是三十二相、八十隨形好，這是針對咱們地球上印度人的水平而顯現的化身佛的相。

在《觀經》說，我要觀佛的時候應該觀什麼呢？要觀佛八萬四千相，一一相有八萬四千隨形好。所以《觀經》那個觀的方法，

眾生的這個心也就跟不上了，那八萬四千相你怎麼觀哪？想不出來了。所以我們不要執著，《金剛經》「不可以三十二相見如來」。那所見的是爲了印度那時候人所顯現的，那不是如來的……。剛才說的八萬四千相，八萬四千隨形好，那還是報身相，報身還是從法身所流出來的。所以說真正的法身不可以色見聲求，「若以色見我，以音聲求我，是人行邪道，不能見如來。」

《大經解》：曇鸞大師曰：「以不同故，高下以形。高下既形，是非以起。是非既起，長淪三有。是故興大悲心，起平等願。」是即發起此願之本因也。

第五是身無差別願，都是沒有差別。這個地方曇鸞大師解釋得很好，說有了差別怎麼樣？因爲現在咱們地球上就是有白的、黃的、黑的，還有別的都不分了，主要這三種吧，把那個紅的什麼的



都列入到黃的裡頭。「以不同故，高下以形。」因為你不同，有的人就說我是優等民族，那是劣等民族，咱們這個世界這個例子很清楚嘛，就有高、有下。「高下既形，是非以起。」那德國人希特勒他說你們是劣等民族，你們就是應該為我服務。「是非既起，長淪三有。」希特勒就是惡魔，他就要墮落，就到三有之中出不去了。

「是故興大悲心，起平等願。」這是這第五願的來歷了，「悉同一類」，沒有這些差別。所以極樂世界它沒有退緣，不叫你退心。我們為什麼要往生？最大的原因就是這個世界的退緣太多了，進一步退九步。人生幾何，你在中間比扭秧歌還慘，扭秧歌是進三步退一步，你現在進一步退九步，你何日能解決問題呀？

所以極樂世界處處都安排，你想吃什麼自然就有，你也不用操心，也不要有人給你服務，也不要找服務員，不想了就沒了，衣服也是如此，房子也是如此。一切都是在說法，都是在啟發、增

上，所以彌陀是大恩大德啊。這個爲什麼要這樣呢，曇鸞大師一註嘛，我們就很清楚了。

我作佛時。所有衆生・生我國者。自知無量劫時宿命・所作善惡。皆能洞視・徹聽・知十方去來現在之事。不得是願・不取正覺。

六、宿命通願。七、天眼通願。八、天耳通願。

《大經解》：本章中「自知無量劫時宿命所作善惡」，是第六宿命通願。宿者，宿世也，即過去世，俗稱前世者也。

再底下，「我作佛時。所有衆生，生我國者。自知無量劫時宿命，所作善惡。」每一個來生到極樂世界的人，他都自己能夠知道無量劫以來他〔所做的一切善一切惡〕（「宿」者，就是宿世，過去

多生，「宿命」是過去他所做的一切善一切惡，這個就稱爲「宿命通」，這是第六「宿命通願」。

《大經解》：「通」者，神通之簡稱。窮潛神異，所爲不測，謂之神。所作無壅，自在無礙，謂之通。神通有六種，稱爲六通，即宿命通、天眼通、天耳通、他心通、神足通與漏盡通。此六通中，第六唯聖（指阿羅漢），前五通凡。異生（非人）亦可得之。三界諸天皆可依果報，而自然感得前五種之神通（甚至鬼神亦有小通），但不能得漏盡通。此漏盡通唯聖者所證。須斷盡煩惱，方爲漏盡也。

「通」就是神通的簡稱。怎麼叫做「神」呢？「窮潛神異」，他這個神異，很深、很幽、很微，就如同潛深在裡頭一樣，很不容易覺察。非常之神異，而他之所表現出來你不可測，你不能

預計，你不能夠去猜想，叫做「神」。「所作無壅」，沒有地方能堵住，沒有不通的地方；「自在無礙」，他能怎麼都可以，沒有障礙，叫做「通」。所以「神通」兩個字合起來是這個意思。

所謂「六通」：宿命、天眼、天耳、他心、神足、漏盡，這六通中，只有第六通是唯聖人所有。聖人，小乘的聖人指阿羅漢。這六通之中只有第六種，是唯有聖人所能證，其他不能。道教再修，也不會修到這裡，最多他只能生到非想非非想天。證了「漏盡」就出生死了，這個分段生死，輪迴六道這個東西他沒有了，所以這個「唯聖」。那麼前五種呢？前五種就是通於「凡」，前五種凡夫也有，小乘也有。異生（非人），北京所謂稱四大家：黃、白、狐、柳（黃是黃鼠狼，白是刺蝟，狐是狐仙，柳是蛇）四大家，家家都供奉的，這都是「異生」，畜生道，它們可以修練，修練達到修羅道，頂多修得再好是到成仙，那就太少了，它們也可以得。

所以我們佛教不許大家賣弄神通，因為這些神通，這其餘的也都有，這些妖魔鬼怪他都有。所以標新立異，拿這個來炫耀，這個是佛法所禁。你就真有神通種種的什麼，也只有在極特殊的之外，一般都是在他示寂滅之前顯現一點，不能炫耀的。

天界是報得，他一生天自然就有，天眼、天耳這是天界有的能力，自然就有，他一生到天就有，天界可以自然感得前五種。鬼神也有小的通，鬼呀、神呀也有小的通。剛才我說很有名的那個，他就是跟一個鬼配合，就是這一類。所以現在大家都知道說搬運法。很奇怪，表演了什麼搬運法，什麼東西都搬走了。中國從前這個變魔術的很多也會搬運法，而且它有個名字叫做「五鬼搬運法」，他就是利用鬼。現在還是，現在這個搬運的失利了，所以有的時候他就不靈了，現在有一個很有名的人在廣州那邊他去表演，這表演上頭全不靈了。這些事情我們都要知道，所以只是如來的聖

教是我們的依歸，千萬不要被這些所迷惑、所牽引。

「漏盡」者，就是要斷煩惱，要斷見思惑。思惑，貪瞋痴慢，不但咱們人界的貪瞋痴慢沒有了，連天界的，它是極細了，連無色界天的貪瞋痴慢都沒有了，這才是漏盡，所以漏盡很不容易。我們一個人要修到證阿羅漢，地球上就很難很難了，有的大德估計，證初果的人可能還有，要證阿羅漢很難了。證初果就要斷見惑。見惑就是身見、邊見、見取、戒取、邪見、貪、瞋、痴、慢、疑（疑惑），這十個都斷了才證初果。初果是小果的第一個位次，這十個都斷了也談何容易。所以這是「直」，豎的修行的道路很難哪。極樂世界是「橫」，橫著出去。

《大經解》：經中極樂眾生所具之通，遠超餘經論中禪定等所得者。……蓋以極樂眾生仗佛本願力，而具大乘不共之通，故遠勝

於凡小也。……故彼國天人之通，非修得者，不待修而自得成就，又不同於諸天報得五通。乃依彌陀之修德爲因，依如來願力，而酬得安樂自然之報德。是以勝於常途之報得。

而且去了之後得的這個神通，我們要說，極樂世界所得的神通，超過一切禪定中所得的神通。這兒咱們講了一點什麼禪得什麼通，我們就不去再詳細去研究它了，總之它是由禪定而所得的。

而這極樂世界是什麼呢？是由於彌陀願力所感的。他一生極樂世界，他就具足這個神通，而這個神通比其他的神通大得多。不但比凡夫、外道所得的通大得多，比小乘那個正道，從禪定所得的也大得多。

《大經解》：又佛菩薩與二乘之身通有多種不同。《甄解》據《大乘義章》云：「(一)寬狹不同。如《地持》說，聲聞二千國土，

爲通境界。緣覺三千國土，爲通境界。（今經中則以億那由他百千佛剎爲通境界，可見差異之甚。）（二）多少不同。二乘一心一作，不能眾多。諸佛菩薩能化現十方世界，一切色象。一時能現五趣之身。（三）大小不同。二乘化現大身，不能入小。化現小身，不能容大。諸佛菩薩現大身滿三千界。能以大身入一塵中。化現小身如微塵，能以小身容受一切。又佛菩薩於一切色物，大能入小，小能容大。二乘不能。（四）遲速不同。二乘欲至遠所，多時乃至。以其不同如意通故。諸佛菩薩，一念能至十方世界。以其所得如意通故。（五）虛實不同。二乘所化現一切，相似而已，不得實用。諸佛菩薩所化現，皆得實用。（六）所作不同。諸佛菩薩化無量人，各令有心。隨作一事，令人異辨。二乘不能。（七）所現不同。諸佛菩薩但現一身，令人異見。但出一聲，令人異聞。安住一土，十方俱現。二乘不能。（八）化根用不同。如《涅槃》說：『諸佛菩薩，六根互用。』二乘不



能。(九)自在不同。如《涅槃》說：『諸佛菩薩，凡所爲作，身心自在，不相隨逐。其身現大，心亦不大。身現小，心亦不小。喜憂等一切皆爾（謂身現喜，心亦不喜）。』二乘不能。」今彼國天人之神通，如《合讚》云：「今則大乘不共之通，而更加（彌陀）本願力，豈混同凡小通。」……

二乘極遠知過去八萬劫事。菩薩所知無極。

所以大乘的神通跟二乘的神通有多種的不同。神通本來是聖末邊事，我們說神通要跟智慧相比，那智慧就比神通重要得多，而現在所說這一切就談不上是神通。那麼就說小乘的神通要跟大乘相比，這裡頭也有九種差別，這個我們簡單的說一說。

第一種是「寬狹不同」。這個範圍，聲聞比方說他所能夠……天眼、天耳所能夠通達的是兩千個國土，緣覺是六千國土（註：黃老的手稿寫的是「三千」，疑當年謄寫的師兄抄錯，誤寫成「六千」，

乃致東林版、92年版均印爲「六千」，故黃老講課時依書本念成「六千」，現在咱們這個經中說，咱們這兒是「億那由他百千佛剎」都能通達，比他就不知道強多少倍了。

第二是「多少不同」。聲聞、緣覺，這個小乘他一個心只能做一件事情、一種變現，不能辦很多事情。佛菩薩能夠化現到十方世界，對一切的色相都能化現。「一時」，同一個時間，同一個剎那，能現各種身，天身、修羅身、人身、鬼身、畜生身、地獄身，都能現。

第三、「大小不同」。二乘所現的，現大身不能進到小的裡頭去，現小身裝不下大的東西；佛菩薩所現的大身能夠遍滿三千大千世界，能讓這樣大的身體入一個微塵之中。這裡頭我們只簡單說一說，回去大家自己看。

第四是「遲速不同」。我們這個神足通，二乘要到遠的地方，

需要一定的時間才能到；佛菩薩就不是這樣子，不需要時間，所以這個速度是無限大，大家要知道。距離被時間除這就是速度，一小時走六十公里，你汽車開，這是你的速度，是不是？六十公里是距離，一小時是時間，距離被時間除，等於速度。我到一個距離，就說六十公里吧，不需要時間，時間是零，任何數被零除是無限大，速度是無限大。世間的東西以光速為極限，而佛法這個速度是無限大。所以科學怎麼著也不能夠去真實理解到佛教的這個，不能夠相提並論。不需要時間。

第五是「虛實不同」。二乘阿羅漢所現的，它只是相似，我問你現出一個果子來，相似一個果子，沒有實用；佛菩薩所現的都有實用。

第六是「所作不同」。二乘所現的就不能讓他有心；佛菩薩所化的化人，化現一個人，他自己有心，他可以去做事，讓人家覺得

他就是跟一個人一樣，就跟一個普通的人那麼樣，他也有心、有想，要做什麼做什麼，佛菩薩化現能夠這樣，而二乘做不到。

第七是「所現不同」。佛菩薩現一個身，能讓不同的人看見是不同的樣。所以世尊能現一個妙色身，普使眾生隨類見。它是狗，看見是它的境界，看的就按它境界所現，天人看見是天人境界，菩薩看見就是無量的殊勝微妙。你們看看那個蒼蠅就是複眼，它就看見好多好多，這個不是一樣的，各個隨類見。而佛之所現的，現了一個身，各個眾生可以隨著你的那個品類，你得見你所見的佛，或者說你所見的化現的相。

第八是「化根用不同」。菩薩是六根互用，眼睛、耳朵、鼻子都可以互相用，不是侷限的；但是二乘不能。

第九是「自在不同」。《涅槃經》說：「諸佛菩薩，凡所爲作，身心自在，不相隨逐。」身現大的時候，心不跟著身大；身現小，

心也不小。形相現的喜，心它也不喜；形相現的發愁，心也不發愁。這個二乘不行。他這個身和心無礙。

所以這就是剛才說到神通，因為這段談神通，談到這些神通，這個二乘一般也都有，但是這裡禪定所得的神通比那個其他就高得多，而禪定所得的神通、二乘所得的神通跟大乘比又差這麼多。而現在極樂世界這些人得的神通呢，那更為殊勝者是什麼呢？就是說他是由於彌陀的願力。

所以這個「宿命通」，自知無量劫時宿命、所作善惡，他就沒有一個片斷，我只能知道什麼時候，再以前就不知道了。所以有一個人來求出家，這些諸大弟子一看，推到八萬劫他都沒有善根。「不行，你走吧，你沒有善根，你不能出家。」他就走了，走在路上碰見釋迦牟尼佛，一問，就跟釋迦牟尼佛哭，他要求出家。釋迦牟尼佛把他收了，收了回來，後來他得道了。大家說：「我們

怎麼著，說他沒有善根。」「哎呀，你不知道，他八萬劫前他是打柴的，碰見老虎，他爬到樹上了，老虎走了，他一時輕鬆了，他就『南無佛』，念了這一句佛。」那麼八萬劫後遇見釋迦牟尼佛了，還是出家了，還是得道了。佛他就沒有限量，所以一般的阿羅漢他有限量，他就八萬劫，八萬劫以前不知道了。所以現在這個外道他們說是世界是怎麼成的，什麼什麼東西。就因為他的那個通有限量，他觀察到那個宇宙最久的起源，觀察那個情況，他只見到那兒，有限的之內他就做了結論了，不知道他所了解的只是很小的一個片斷。

《大經解》：《會疏》云：「謂能知自身一世二世三世，乃至百千萬世宿命及所作之事。亦能知六道眾生各各宿命及所作之事，是名宿命通。」

「宿命通」就是指著前生、過去多生，我種種所作的善善惡惡都曉得。《會疏》就說，能知道自身一世、二世、三世，乃至百千萬世的宿命及所作的事，也能知六道眾生各各宿命及所作的事，叫做宿命通。不但知道自己，還知道旁人，那麼這個就很有好處了。

《大經解》：此願含二意：一者。如日澄憲師云：「不知宿命故，於善不進，於惡不恐。萬善懈怠，眾惡造作，只爲不知宿業也。彼羅漢憶泥犁苦，流血汗。（有阿羅漢憶及先世在地獄中種種慘痛，怖畏之極，流出血汗。）福增（古德之名）見先身骨忽開悟。……」故極樂國人應具宿命智通，知眾生宿世行業，因勢誘導，以爲化度眾生之方便。二者。靜照云：「若識宿命，則不自高。憶念過去無數功德。但依佛誓得生此國。」又澄憲云：「往生彼國者，先知宿命，深仰佛德。」故極樂國人因宿命智通，而彌上

仰佛德也。

這有什麼意義呢？日本的澄憲師說，你要不知道宿命，你對於善你就不進，對於惡你就不怕，你就懈怠。你看那個阿羅漢，想到在地獄中受的苦，他就流汗流出血來，就知道可怕呀！阿羅漢因為他得了通，咱們現在都忘了。這個健忘啊，在地獄中他健忘。地獄中所謂的有說是抱銅柱，他見了一個極美的女子，他就過去一擁抱，一擁抱就燒枯；燒枯了一吹又活了，又活了他就不記得，又看見那個女的在那兒，又去抱，又燒了；一日一夜之間不知多少萬次，他始終記不住。所以現在大家都忘了。因為「宿命通」，這個阿羅漢記住，他就流汗，汗出血啊。這個就是說，他知道這個恐怖，他就不敢再作惡，他也要勸大家，他親切呀。

還有一個人叫福增，他知道宿命了之後，看見前生的骨頭了，他開悟了。「到底這是我前生的骨頭，〔還〕是我現在的骨



頭？」所以就是說這一切，所以知道宿命的重要。底下我就不多說了。

第二個理由，就是說知道宿命，你就不會自高自大。你知道你過去所完成的功德，都是由於佛的加被。我們之所以能夠往生，不是由於自己的功德夠，而是由於阿彌陀佛的誓願哪。你把你種種多少生的功德都看起來，知道是罪過很多、功德很微弱，而今日能得這個殊勝的因緣，我們現在就是在彌陀加被之中。若不如此，我們今日如何能再同聚一堂來演說這些事情啊？我們都是多生多劫彌陀一直在追逐我們、在救護我們，有大恩於我們，今天還是攝受不捨，所以我們今天才得聞這一切，就不自高了。

所以他又說：往生彼國者，先要知道道宿命，才知道「深仰佛德」。知道佛德，佛的恩德、佛的威德、佛的功德，你才深深的生了景仰之心，所以要得宿命通的含義也就是在此。

《大經解》：「洞視徹聽，知十方去來現在之事」。……則第七天眼通願與第八天耳通願也。天眼通，又名天眼智通，又名生死智通。天眼，天趣之眼。能見粗細遠近一切之色，及眾生未來生死之相。

底下就是說「洞視徹聽」。「洞」是洞達、洞然可以看到；「徹聽」是很清徹能聽到，所以一個是看，一個是聽；一個是天眼，一個是天耳。能夠知道「十方去來現在之事」，所以這裡頭就包括「天眼通」、「天耳通」，第七、第八兩個願。

「天眼通」也叫做「天眼智通」，也叫做「生死智通」。稱為天眼者，是天道的人所得的眼，他能夠看見遠近粗的、細的一切的色。太細的我們就看不見。這很顯然，蒼蠅腿上有多少細菌咱們看不見，要借助於顯微鏡，你要儀器呀，那天眼就不要了。所以遠近哪、粗啊、細啊……太大的你也看不見，你一上北塔就知道了，

你就看一個圓圈。咱們那個地形是圓的？因為你的視力只有那麼遠，你視力當半徑，成了個圓的。遠的也看不見，所以這個眼睛就很有障礙。而且這個眼通裡頭包括眾生未來生死之相，這些眾生死後將來生到哪兒去這些事情，他天眼可以知道。

《大經解》：《智度論五》曰：「天眼所見自地及下地（例如天人，則天道爲自地，修羅、人、畜生、鬼、地獄五道爲下地）六道中眾生諸物，若近若遠，若粗若細諸色，莫不能照。」

在《大智度論》裡頭講，天眼所見是什麼呢？「自地及下地」，你所能看到的你自個兒這個地位，以及比你低的那個地。比方說吧，天人，天道是他「自地」，他自己的這個地位，天道。他能看到比他以下的地，人、畜生，這個他都能看得到，至於佛菩薩的境界他就不行了，這超過他了。所以所謂天眼通，是「自地」跟

「下地」，「六道眾生諸物」，等等東西，「若近若遠」，遠的近的，「若粗若細」，「莫不能照」。

《大經解》：《會疏》曰：「能見六道眾生，死此生彼，苦樂等相。及見一切障內障外，世出世間，種種形色，無有障礙也。」凡夫肉眼，祇見障內，例如圍牆是障，凡夫但見牆內，不知牆外之一切。天眼能見障外，故通達無礙。

日本的《會疏》說，能夠看到六道眾生，「死此生彼」，從這兒死了到哪兒去生，這個前前後後的來來去去都能曉得。「及見一切障內障外」。「障內」，我們的眼睛是「障內」，這個牆壁是我們的障，牆壁以外我們就不見。天眼呢？這個障以外他也一樣見，「世出世間」，「出世」和「世間」的種種形色，都沒有障礙。

《大經解》：龍樹大士曰：「二乘中小聲聞不作意，一千界爲通境。若作意者，見二千國土。大聲聞不作意者二千，作意者三千。緣覺小者，不作意二千，作意三千。其大者，作意不作意，皆見三千大千世界事。諸佛菩薩見無量世界事。」至於彼國天人……《宋譯》第五願曰：「一切皆得清淨天眼，能見百千俱胝（百萬）那由他（億）世界，粗細色相……。」今經云洞視「十方去來現在之事」，即能見無量世界之事。

再比較一下，龍樹菩薩說，「小聲聞」一般是能看一千個世界；「作意」，就是他入定了，能看到兩千國土。「大聲聞」多一點，「緣覺」又多一點，最大的就是能夠看到三千大千世界。至於諸佛菩薩，那就見無量世界。

至於極樂世界的國土呢，像《宋譯》就說了，「一切皆得清淨天眼，能見百千俱胝那由他……」，「俱胝」是百萬，「那由他」可

以相當於億。億有好幾種解釋，這個數字我們不……擱到一塊反正是一個極大的數。「粗細色相」，「百千俱胝那由他世界」一切粗細的色相。《宋譯》第五願寫得很詳細。所以極樂世界的人他得到天眼通，「十方去來現在之事」都能夠洞視，這是由於彌陀的願力遠遠超過其他以報得，以及修禪定而得的通。

《大經解》：又此願意有二說：一者，如望西曰：「或土眾生，以不見於諸苦果，故不恐苦因。亦以不見諸樂果，故不修樂因。……」又《會疏》曰：「肉眼昧劣，不見一紙之外。……不見地獄重苦……不見淨土勝樂……」又澄憲曰：「嗚呼悲哉！不見地獄餓鬼之苦果。不見父母師長之受報。厭離心緩，報謝思怠。」

那麼這個天眼通是什麼意思呢？有兩說。望西（也是個日本大德），他說：有的眾生他看不到苦果，他就不怕種苦因。所以

「菩薩畏因，眾生畏果」。「唉呀，我知道今天受罪了，真是可怕。」他不知道這個受罪的因是什麼；菩薩就「畏因」，這個因就要得一個果，我這因上我就重視了，我就不能隨便哪。因為你有天眼，你知道未來之事，知道這個果，各種苦果，所以你就害怕這個苦因。你也看見這個樂的果，你就去修樂的因。所以這個「通」有這個好處。

《會疏》又說，它說肉眼就是看不見障外，你看不見地獄的種種苦，天眼它看到啊，你也看不見淨土的樂。所以能夠知、能夠見，這個就啟發嘛。還有日本一位說，嗚呼悲哉啊！你不見地獄餓鬼的苦啊，不見父母師長之受報啊！你沒有「通」，咱們只是說說我父母在那兒受報，你親眼見了那就不一樣了。正在那兒受報，你還能夠享樂嗎？還能夠懈怠嗎？所以「厭離心緩，報恩思怠。」就是這個天眼的重要，這是其一意。

《大經解》：二者，如《滄記》廣其意云……若謂此願之起，僅爲滅惡生善與厭苦欣樂，此尚非極樂真淨國人之實際利益。極樂國土天人能普見不可說不可說佛剎微塵數國。且得天眼即能圓具慧眼、法眼、佛眼與本具之肉眼，是爲五眼。是以能見塵數佛國，並明照眾生，生死去來種種之相。於是可以救濟羣生，利樂萬物。此方是本願之殊勝利益。上之兩說，後者切近彌陀本願。

第二意呢，它這個文字很長，我們就把它的意思說一說，不念它的原文了。這要興起這個願，僅僅說是像前頭說說，只是說你去修善滅惡，這《滄記》的提法，這麼說好像他覺得很不夠，他說這個還不是極樂國土實際的利益。極樂國土的天人能夠普見不可說不可說佛剎微塵的國，而且他得了天眼，他也就圓具了五眼，他也就有了慧眼、法眼、佛眼，跟他本來的肉眼攔在一塊兒，他五眼都具足了。所以他就能夠見到塵數的佛國，並可以明照一切眾生的生



生死死、去去來來的相，於是他就可發心來救濟眾生、來利樂萬物，這才是這個願的殊勝的利益。他就擴大了，不僅僅是知道地獄之可怕，而是知道這種種的佛剎，知道這種種去來之相，跟著來救度眾生，這才是這個殊勝的利益。

《大經解》：經中徹聽十方未來現在之事，是第八天耳通願。……能聞六道眾生之語言，及遠近粗細一切之音聲。……此願《魏譯》文爲「國中天人，不得天耳。下至聞百千億那由他諸佛所說，不悉受持者，不取正覺。」《唐譯》文曰：「國中有情，不獲天耳。乃至不聞億那由他百千踰繕那外說法者，不取正覺。」準上可知，極樂天人之耳通，遠超二乘，不但普聞十方音聲，且能聽無量諸佛說法也。

第八是徹聽，天耳通。他能夠聽到六道眾生的語言，遠近、

粗細的一切音聲。我們的耳朵很有限，咱們聽見的聲音只有一段，只是在幾十週波以上、幾萬週波以下，這一段段的聲波裡頭我們聽得到，再高的超音波你就聽不著了，但超音波是存在的，很有用，太低的也不行。我們只是看見一段段東西，我們肉眼所見的光也只是一段段東西。光中這個紫以外、紅以外這兩邊都還有光，紫外線、紅外線它很多作用，人看不見哪。所以有的人就說，我沒有看見、我沒有聽到就沒有，就不足信，這很有局限性。

這就是「天耳」，根據《魏譯》他就說，可以聽到無量佛國的諸佛所說，還都能受持。《唐譯》也有同一的意思。所以這個耳朵它不但是聞音聲，裡頭還包括了聞法，這就是它極殊勝之處。這個是第八願。

我作佛時。所有衆生。生我國者。皆得他心智通。若不悉

知億那由他百千佛刹・衆生心念者・不取正覺。

九、他心通願。

《大經解》：右第九「他心通願」……《會疏》曰：「是故願言：我國聖眾，不藉修持，自知他心。應其意樂，接化無方也。」

底下第九是「他心通」。「我作佛時。所有眾生，生我國者，皆得他心智通。若不悉知億那由他百千佛刹，眾生心念者，不取正覺。」這無量無邊的佛刹，眾生心之所想，我都能知道。凡是生的人，生到極樂世界的人，就都能夠知道。

《會疏》說，我們來到極樂世界的聖眾不需要修持，自然就能夠知道他心的情況。「應其意樂」，因為知道他心之所想、之所念，我才可以隨緣隨機來接引，這一點很重要。所以往往有人相見不應機，有時候很有名的人，大德，很有修持，但相見不相契，這

個事情很有，常有的事情。因為他不知道彼此的心，他沒有相感通，不相知，所以要接引他、教化他就困難。我知道他之所想，他的心裡種種情況我都瞭若指掌，我對他的心要瞭若指掌，我來「應病予藥」，我就容易了。你來發揮你的長處，幫助你克服你的短處、不足，解開你心裡的扣，都需要知道你的心。

所以善知識，什麼叫善知識？沒有一法與人。宗門說：「我此門中實無一法與人。」我有什麼法給你？我只是解粘去縛，你這粘住了，我給你扒拉扒拉別粘住；你那捆住，我給你解個扣。這個「扣」是你心裡的扣，我要不知道你的心念，我怎麼解你的扣啊？所以極樂世界它就好辦了，他都有他心通，他去了之後，他就教化無方。底下又引《魏譯》，講了《魏譯》的解釋，這個我們就簡略了，主要就是說這都爲了度化眾生，這個願很重要。

我作佛時。所有衆生・生我國者・皆得神通自在。波羅密多。於一念頃・不能超過億那由他百千佛剎・周徧巡歷供養諸佛者・不取正覺。

十、神足通願。十一、徧供諸佛願。

《大經解》：右章具第十「神足通願」，第十一「徧供諸佛願」。文中合說兩願，如「周徧巡歷供養諸佛」，「巡歷」徧顯第十願，「供養」徧顯第十一願。

第十願、第十一願，「我作佛時。所有衆生，生我國者，皆得神通自在。波羅密多。於一念頃，不能超過億那由他百千佛剎，周徧巡歷供養諸佛者，不取正覺。」這兩個願，第一個是神足通，他於一念之間就能夠超過這麼多佛剎。「一念」的時間非常短，而佛剎是這麼多，而且它這個裡頭「周徧巡歷」，這些佛剎他都要去巡

歷、都要去周遊，而且還要去供養諸佛，做這麼多的事情。這麼廣大的區域，做這麼繁多的事情，只是在一念之間哪。

所以極樂，到了那個時候，你修功德就容易了。就好像你是手工業的，那大機器工業的這些事情它就好做了，你可以分身無量，你可以一剎那之間就到多少佛剎，你周徧巡歷，你那兒去供養，也可以去說法。頭一個是「神足通」，第二個是「徧供諸佛」，兩個願。所以「周徧巡歷供養」就是「徧供諸佛」了，這裡頭的第十一願，這兩個願合在一塊兒了，這文字就簡潔了。

《大經解》：「波羅蜜多」或「波羅蜜」……能徹底貫徹一切自行與化他之事，故名「神通自在，波羅蜜多。」……此顯神足通，亦名神足智通、神境智通、身如意通、身通。……《會疏》云：「此有三：（一）運身通。謂乘空行，猶如飛鳥。（二）勝解通。謂極遠

方，作意思惟，便能速至。(三)意勢通。謂極遠方，舉心緣時，身即能到。」

「波羅蜜多」，「波羅蜜」就是到彼岸，這我們都知道了。「神通自在，波羅蜜多」，因為你要度眾生都要「他們」到彼岸，像這樣的神通自在，你才真正能夠廣度一切眾生到彼岸嘛，是不是啊。這個就叫做「神足通」，又叫「神足智通」，又叫「神境智通」，又叫做「身如意通」、「身通」等等的名稱。

那麼首先說這個通，《會疏》解釋它裡頭有三個含義：一個就是說它是「運身行」，我這個身體讓它飛空，跟鳥飛似的，這個是一種。第二種是「勝解通」，不需要這樣，只要是我思惟，我就能很快到。第三種「「意勢通」」，就是說雖然是很遠很遠的地方，我心只要一緣它，一想到那個地方，身就到了。這個就是說這種通的幾種情況。

《大經解》：又《大論》云：「如意通有三種：（一）能到。（二）轉變。（三）聖如意。能到有四種：一者，身能飛行，如鳥無礙。二者，移遠令近，不往而到。三者，此處沒彼處出。四者，一念能至。轉變者，大能作小，小能作大。一能作多，多能作一。種種諸物，皆能轉變。外道輩轉變，極久不過七日。諸佛及弟子，轉變自在。無有久近。聖如意者，六塵中不可愛不淨物，能觀令淨；可愛淨物，能觀令不淨。是聖如意法。唯佛獨有。」

《大論》（《大智度論》）說「如意通」（就是「神足通」了），這有三種。「如意通」有三種：第一種是「能到」，剛才說的，想到哪就到哪兒；第二就前頭所沒有的，「轉變」；第三是「聖如意」。《大論》的解釋就比前頭多了一些了、豐富一些了，第一是能到。「能到」有四種：

第一、身能飛如鳥，這前面有了。



第二、「移遠令近」，能夠把遠移到近，就不到而到。現在相對論也有這個解釋，當你速度極快的時候，距離在縮短。在你速度接近光速的時候，你中間的距離也不是個固定的，距離在縮短，所以你就是越快的越快，你要知道。一個是你極快，一個距離它在那兒縮短了，這都有點這個意思。遠，它距離縮短就是近了。所以過去把相對論說是唯心，但最近又把它提出來了，爲什麼？因爲你不用愛因斯坦的公式算，有些天體的現象你算不準。它就包含這個因素，它距離還自己也在變短哪，如果不把這個因素包含進去算就不對了，把它的因素一算進去算出來就對了。第一是「身行」，第二是「移遠令近」。

第三、「此處沒彼處出」，這兒沒有了，那兒就出來了，沒過程。

第四、一念能到，一念之間就到，一舉念就到。

所以「如意通」有三種。

第一個是能到，能到它解釋為四樣。

第二是轉變，大能夠讓它變小，小能夠變成大；一能夠作多，多能夠作一，種種東西都可以讓它轉變。外道也能夠轉變，他說「極久不過七日」。過去也說嘛，那個神仙教他點金術，五百年後這個金子就不行了。後來就說，你這個術我不學了，學了之後將來要使五百年後的人遭災啊，金子它要變成不是金子了，我寧可不學了，我也不學你這個點金術。他的師父告訴他說：「你這一念圓足三千功德。」所以就是外道裡頭這些話也還不錯。他們的轉變不是永遠不變的。就佛跟弟子，轉變自在，沒有久遠。

第三，「聖如意」是什麼呢？六塵之中色聲香味觸法，有不可愛的、不淨的東西能夠讓它淨，能夠變成可愛、清淨，這個是聖如意。所以這個就把「通」中間的含義解釋了。

《大經解》：「於一念頃」指極短促之時間。「一念」之時限，諸說不一，已見前釋。今……以剎那爲一念。……「一彈指頃有六十剎那」，故知一念，指一彈指所占時間之六十分之一，故甚短暫。然於此短促剎那之際，可「超過億那由他百千佛剎，周徧巡歷」。深顯極樂國人神通妙用，不可思議。……於一剎那，能超過如是眾多佛剎，表所到之處至遠也。「周徧巡歷」者，表所遊之國至廣也。「供養諸佛」，表所興之事至繁也。而悉於一念之頃，圓滿成就者，備顯極樂國土之事事無礙，一多相即，延促同時。

剛才說到「一念頃」是個極短的時間，「一念」的時間是少，前頭我們已經說過了，我們是採用一種比較好記的，指的是一彈指的六十分之一。剛才說「一念頃」是多少時間？「一念」是少呢？一念就是一剎那；一剎那，一彈指裡頭有六十個剎那。當然別的有說比這還短，那不大好記，這個比較好記。就是彈指的時間

的六十分之一是一念頃，這麼短的時間，可以在億那由他百千佛剎能夠周徧巡歷，而且供養諸佛，這個神通妙用是不可思議。

「周徧巡歷」是表他所遊的國土非常廣，「供養諸佛」，他所要做的事情非常多，而都在一彈指的六十分之一的時間之內可以完成。這又是顯極樂世界的事事無礙。所以時間這樣的錯覺，打破了。

我作佛時。所有衆生・生我國者・遠離分別・諸根寂靜。  
若不決定成等正覺・證大涅槃者・不取正覺。

十二、定成正覺願。

《大經解》：此第十二願名「定成正覺願」。往生者決定成佛。正顯彌陀之本心，唯以一佛乘，廣度無邊眾生於究竟涅槃也。

第十二（這個願可以講完），「我作佛時。所有眾生，生我國者，遠離分別，諸根寂靜。若不決定成等正覺，證大涅槃者，不取正覺。」這個第十二願稱為「定成正覺願」。往生者決定成佛，這顯出彌陀的本心，它就是「一佛乘」。

所以《法華》佛最後說法，那是以聲聞、緣覺是化城啊，沒有二乘、三乘，只有一佛乘。當佛說《法華》的時候，跟著佛幾十年的大弟子中有五千人退席不能聽啊。釋迦牟尼佛沒有留他們，釋迦牟尼佛說「退亦佳矣」，退嘛，也很好，那麼留下的都真實的。所以佛也沒有辦法嘛，個人的水平就是如此，「退亦佳矣」。所以這一乘法，現在極樂世界就是，都成佛。

所以是二乘種不生。大家要注意呀，不要把他看成是愚夫愚婦，皆是大乘遊履之處，二乘種是不能往生的。我只是求自救自度，你證了阿羅漢你也不能往生，不是阿羅漢的神通所能到的地

方。所以要廣度無邊的眾生，而且是他要十方佛都讚歎，名聞十方，而且所有的眾生，只要發了至誠的心，念十句都能夠生。就是願一切一切眾生都到極樂世界，而且來得非常容易，而且是決定成佛啊！是大願！所以是「大願之王」。

《大經解》：善導大師……於此願立四名：一名必至滅度願。二名證大涅槃願。三名無上涅槃願。四亦可名住相證果願。《甄解》讚曰：「高祖（指善導）願名太盡願意矣。」今會本取《唐譯》之文，又以定成正覺爲願名，正符善導大師之意。

善導大師對於這個願他安了四個名字，他說這個願叫做什麼呢？（他不是分多少願，這個願可以給安四個名字），一個是「必至滅度願」，必定達到滅度；一個是「證大涅槃」，要證到大涅槃，阿羅漢是小涅槃，沒有大涅槃；第三叫做「無上涅槃」，再加

深一下；第四也可以名爲「住相證果」，住相而證果，這個願。

因爲在修淨土法門，所謂觀佛也罷、念佛也罷，我們一般都要認爲你觀就有色相，你念就有音聲，是不是？那你不都是有相嗎？要離相才證果啊。那善導大師說這是住相證果的願，雖然住了相而證果，他這個提法提得還很殊勝的。至於密宗，那就是《楞嚴》的那個精神。「首楞嚴」就是一切事究竟堅固，一切皆法身，聲色就是實相，所以你住相就是住了實相，所以這個道理就更高了。這個也就是說對於在這兒還有分別的人告訴他，極樂世界這個大願，你就是住相，你也證果。所以念佛法門不要求你離相，你不要管離相不離相，你就念去。

我第一遍念《金剛經》的時候，念到「應無所住，而生其心」，我就體會到凡夫要無住生心，恐怕還就是念佛了。現在學了很多淨土法門，我當初那個想法雖然是很幼稚，剛剛第一次學看佛

經，那麼看起來這還是對的。所以就是說，以凡夫心入諸法實相，唯一容易的方法是念佛。

《甄解》就讚歎，「高祖」，日本人對於善導是尊敬到極點了，他稱他爲「高祖」。所以他們現在淨土宗幾千萬人，這真正是淨土宗的大國，這是善導的教化。中國對於善導的尊敬不如日本人，因爲有一個傳說搞錯了，以爲善導自殺。錯了，記載有錯誤。

他說善導，就是這個「願」的名字「太盡願意矣。」這個願的本意他真是把它發揮盡至了，他讚歎啊。所以我們現在這個願的名字叫做「定成正覺願」，夏老師跟善導大師這地方是相同的。

《大經解》：善導大師於四十八願中，稱「定成正覺」、「光明無量」、「壽命無量」、「諸佛稱歎」與「十念必生」等五願，爲真實願。視爲四十八願之心要。可見此願，實是彌陀宏誓之心髓。



彼佛本懷，只是爲一切眾生決定成佛。爲實現此願，乃有「十念必生」之殊勝大願，眾生依此最簡最易，極圓極頓之徑路，念佛往生，則皆可成佛也。

善導大師在四十八願之中特別挑了五願叫做「真實願」，就是功德真實，意思就是這個功德真實。一個就是這個願，「定成正覺」，底下又「光明無量」、「壽命無量」，再加上「諸佛稱歎」、「十念必生」，這五個願是四十八願中的「真實願」，也就是四十八願中的心要，核心，也就是彌陀宏願的心髓。

所以彌陀的本心就是要一切眾生決定成佛。爲了實現這個願，這就有「十念必生」。所以眾生都可以依照這個最簡單、最容易、最圓融、最頓的徑路、直路，念佛往生，就決定成佛。

《大經解》：願文中「分別」者，思量識別諸事與理，曰分

別。以虛妄之分別爲體性，即妄於無分別法之上，而分別我與法，故稱之爲分別之惑。斷此分別之惑，謂之無分別智。……願文中「遠離分別」，即捨除分別之妄惑，了達「真如即萬法，萬法即真如」。

那麼這個裡頭，「生我國者，遠離分別，諸根寂靜。」「分別」就是識別一切事、理，這個跟那個不一樣，叫做分別。它是以虛妄的分別爲體性，第六識就是分別識，它是虛妄的分別。本來平等，本來不二，但在你這裡就生出種種差別了。（我們講完這一願。）本來無分別之法上，妄在這個法上分別出人哪、我啊、是啊、非啊，故稱爲分別的惑。斷了這個惑就稱爲「無分別智」，所以第六識就轉爲妙觀察智也是這樣子，斷了這個分別心就成了「無分別智」。

「遠離分別」，就是捨離了分別的這個妄法，了達如如的

智，「萬法一如」，真如就是萬法，萬法就是真如。所以這一句，「生我國者，遠離分別。」

《大經解》：「寂靜」者，……「諸根」者，眼、耳、鼻、舌、身、意等六根。今此六根，同歸寂靜。如《華嚴經》曰：「觀寂靜法，離諸癡闇。」……更有進者，世尊釋迦牟尼，牟尼即寂默與寂靜義。……身口意寂靜，正是今經中「諸根寂靜」。而寂靜正是涅槃之理體也。

「寂靜」，「諸根寂靜」，六根都寂靜。「寂靜」，「寂」嘛，就是寂默，常寂光，「寂而常照」那個寂；「靜」，安靜、清淨。《華嚴經》說：「觀寂靜法，離諸癡闇。」你在觀修寂靜這種法，你就離開了愚痴跟愚昧，它很闇，很冥闇。由於你不生分別了，不生分別嘛，這個諸根也就離開了癡闇，它就寂靜。

我們世尊「釋迦牟尼」這四個字是「寂默能仁」，「牟尼」就是寂默，也就是「寂靜」的意思。所以「牟尼」者，就是寂靜，身口意都寂靜，所以稱為「牟尼」。身口意就代表了六根，身口意寂靜就是現在咱們經中的「諸根寂靜」。「諸根寂靜」也就是涅槃的本體。

《大經解》：由於遠離分別之妄惑，諸根寂靜，契入涅槃之理。故續曰：「決定成等正覺，證大涅槃。」……《賢首心經略疏》曰：「涅槃，此云圓寂。謂德無不備稱圓。障無不盡名寂。」大涅槃者，指大乘之涅槃，揀非小乘。大乘涅槃，具法身、般若、解脫之三德。有常、樂、我、淨之四義。離分段、變易二生死，具無邊之身智，是大乘涅槃。至於二乘，則三德之中，僅具解脫。四義之中，唯常樂淨。但離分段，仍有變易生死。灰身滅智，是為小

乘涅槃。

由於遠離了分別的這些妄惑，而諸根，眼耳鼻舌等等都寂靜，來相契於涅槃「無住生心」的理，所以底下就說了：「決定成等正覺，證大涅槃。」「證大涅槃」，「涅槃」可以翻譯成什麼呢？就是我們可以翻成「圓寂」。「圓寂」，我們這裡引證的很多，我們用最後這兩句就可以很簡單了。「德無不備稱圓」，所有的德沒有一樣不具備的，所以稱為「圓」。「寂」，「障無不盡名寂」，一切障礙沒有不消除盡的叫做「寂」。所以「圓寂」不是說誰某某和尚死了就是圓寂，不是這個意思。「圓寂者」，德沒有不備，障無不消，就是大涅槃。

這個「大涅槃」，什麼叫大涅槃？指大乘的涅槃，不是小乘。大乘、小乘涅槃有什麼分別？可以從這幾個分別來說。「大乘涅槃」，這個涅槃有三德，法身德、般若德、解脫德，大乘涅槃證

這三德。小乘呢？三德之中他只有一個解脫德。小乘解脫了，他沒有證法身，他也沒有般若智慧，所以三德之中只具一德。

「常樂我淨」，菩薩他常樂我淨啊，所以這個不是斷滅，「常樂我淨」。在這個四義之中，二乘的涅槃他只有「常樂淨」，他也不滅，他也很安樂，他也很清淨，很淨，但是法身「真我」他沒有見。所以這個「我」，「常樂我淨」這個「我」，不是現在《金剛經》裡頭「我相」那個「我」。

兩個生死，分段生死、變易生死，大涅槃這兩個都離了。而小涅槃呢，他就是只離了分段生死，六道輪迴這種生死斷了，變易生死他還有。他還要發大菩提心，還要經過四十多個位次，每一個位次都是一個變易，也是個生死，變易生死他還有。大涅槃具無邊的身和智，而小涅槃灰身滅智，這就是差別了。所以大涅槃和小涅槃不同。

有人說釋迦牟尼佛也是「有餘涅槃」，還是一個挺有名的人，這個說法是不對的。凡往生者將來都證大涅槃，怎麼說咱們的世尊還只是有餘涅槃呢？所以有一些說法，你不要聽說什麼很有名，我們一定要以聖言量為標準，要真正讀經典，要將它跟經典相合，不要貪心。有人這麼說，很多人跟著說，說釋迦牟尼佛也有餘涅槃，這就不好。這「離經一字便同魔說」，我們要很好的依止聖言量。

我們下一次就是「光明無量」幾個重要的願了，「光明無量」、「壽命無量」、「十方佛歎」、「十念必生」，是我們這一部經的關鍵，也是如來一代聖教的關鍵。我們希望下次我們再來繼續，就到這兒。

## 第十九會

一九八九年十一月十四日 講於北京法源寺中國佛學院

上一次是法藏比丘第十二大願，這個是願往生的眾生「定成正覺」。當往生之後一定「遠離分別，諸根寂靜。」是「決定」，這個字的份量很重，「決定成等正覺」，沒有含糊，這是絕對的，這是決定必成，證大涅槃。這是第十二願。

善導大師稱彌陀四十八願裡頭，這五願是最真實的，稱為「真實願」。就是剛才我們說過的第十二願，底下就是「無量光」、「無量壽」、「聞名十方」、「十念必生」這四個願，加上前頭一個願，這五願是四十八願的核心。今天我們正好，剛才談了第十二願了，這是其中五個之一，底下就要進行其他四個，這是大願的根本。

我作佛時。光明無量·普照十方·絕勝諸佛·勝于日月之明·千萬億倍。若有衆生·見我光明·照觸其身。莫不安



樂。慈心作善。來生我國。若不爾者。不取正覺。

十三、光明無量願。十四、觸光安樂願。

《大經解》：右章具二願。「千萬億倍」以上，爲第十三「光明無量願」。「若有眾生」以下，爲第十四「觸光安樂願」。第十三與第十五「壽命無量願」，……《甄解》以此二願，爲真報身之德，又謂此光壽無量二願爲「方便法身大悲之本」。蓋無量壽則豎窮三際，佛身常住，眾生有依；無量光則橫遍十方，德用遍周，攝化無盡。故爲大悲方便之本，報身之實德也。故知願中自誓光壽無量，實爲一切眾生悉皆光壽無量。

第十三願是「光明無量」。「我作佛時。光明無量，普照十方，絕勝諸佛，勝于日月之明，千萬億倍。」第十三願就到這兒，底下是第十四願。這個就是光明無量的願，也就是善導大師所說的

五個真實願之中的第二個，下面這個願叫「壽命無量願」。

「無量光」和「無量壽」是相連繫的。「無量光」就是橫遍十方，遍照一切，光明遍一切處，他的功德的妙用也就遍一切處，所以這個攝眾生、度化眾生是無盡的。這個就是什麼呢？是大悲的方便之本，是報身的實德。我們要大悲，要度眾生，我們要有方便啊，而這個是根本。怎麼度呢？佛以「光明遍照」，這個光明就攝受眾生，這是報身的實德。所以這個願中，佛就發了誓願，自己是無量光、無量壽，光壽都無量。也實在是為什麼？這個自己的無量光、無量壽，實在就是願一切眾生都是無量光、無量壽。所以光明遍照一切，就是爲了去度化一切，遍一切處。底下《往生論》的這個，我們說了多少次了，我們不重複了。

《大經解》：《甄解》曰：「若約佛所證，則四十八願，皆入光

壽法身。」蓋謂極樂依正，只是彌陀法身之流現也，故四十八願全顯法身。若論度生，《甄解》又曰：「又以攝生，則願願皆爲眾生。故云『四十八願，攝受眾生。』又云：『一一誓願，爲眾生故。』如是四十八願，互攝互融，不可思議。」

我們底下講《甄解》這一段，它的意思說，「若約佛所證」，從佛所證來說，「則四十八願，皆入光壽法身。」整個的四十八願都可以融入在無量光、無量壽這個願裡頭、這個法身裡頭；都是從這無量光、無量壽這個法身所流現出的這一切願、一切功德。它的意思是什麼呢？就說極樂世界的依報，就是寶池、寶樹、宮殿等等，這依報；正報，彌陀、觀音、勢至等等，都是從彌陀的法身所流現。所以這四十八願就包括一切妙用，極樂世界的一切依報莊嚴、正報莊嚴，這一切莊嚴都是彌陀的法身所流現，所以它說歸到光壽法身。

所以四十八願完全顯的是什麼？顯的是法身功德。所以我們有很多人，我從前，最初我也覺得好像念的這個，就是談這一些個極樂世界的黃金，尤其是「黃金爲地」等等，覺得這個沒有什麼興趣，實際這並不是說咱們世界的黃金，這都是法身哪。所以這個初步的，是要離開相才見真，那《楞嚴》也是如此，一個過程啊，真要離開了這個「妄」才顯「真」。進一步到徹底之後，那一「妄」就是「真」，「當相即道」，一切相都是道，這個又高一層了，大家要知道。所以極樂世界這個，我們往往把它看得很淺，就沒有體會到這「當相即道」的精神。這一切相，「相」就是「道」，全顯的是法身。

從法身來說是如此，從度生而來論呢？《甄解》（日本這部書不錯的，可惜我只有半部，明年去日本的時候看還能不能把它找到），他說爲攝生的，「則願願皆爲眾生」。無量光爲什麼？爲了

光照一切處，度一切眾生。爲什麼要無量壽？眾生老有所依止啊。一切願都是爲眾生，所以下面就說不入三惡道，往生能夠得種種神通、種種妙用，都是從眾生著想，所以說「四十八願，攝受眾生。」說四十八願全顯法身，四十八願全是攝受眾生，所以就是說顯法身、度眾生，互攝互融，不可截然劃分說這一願是顯法身，這一願是度眾生，圓融起來看就是如此。

《大經解》：此願意爲：我法藏成佛時，願我之光明，無量無邊，「普照十方」之一切淨穢國土。望西師云：「橫攝十方虛空無邊，故國土亦無邊。國土無邊，故眾生亦無邊。眾生無邊，故大悲亦無邊。大悲無邊，故光明亦無邊。光明無邊，故攝取益無邊。以要言之，欲益無邊，故光無邊。」依望西意，下文亦同此解，欲利益無邊，故光明無邊，具德無盡。

整個這一個願的意思就是說，我法藏要成佛的時候是怎麼樣呢？願我的光明無量無邊，不可說，也沒有邊際，不是說照到什麼地方光就沒有了，那就有邊了；你要求一個邊不可得，這叫不可思議，普照十方一切淨國土、穢國土，一切處。

日本望西師，他就做了一個樓叫它衝著西邊，他叫「望西樓」，他自己也號為「望西」，就是這個人，他是元代的。我們都是恭敬啊，都不提他本人的名字了，都是提他的這些號了，他「望西」為號，日本人。他有一部註解，很厚，這個我是全的。他說要「橫攝十方虛空無邊」，虛空是橫攝，時間是豎的，空間是橫的。空間嘛，橫置嘛，就攝受十方的虛空沒有邊際，虛空沒有邊際所以國土也沒有邊際，虛空中有國土啊，國土沒有邊際嘛，所以眾生也沒有邊際了，有無量的國土就有無量的眾生。

所以我們這個願大啦，不只是說一個地球上的全人類啊，是

各種眾生。還不是一個地球，無量的地球，無量的天體啊，眾生無邊，眾生無邊所以佛的大悲也無邊。所以這個心量他們別的教就不能相比。像耶穌教就說這個魚啊、蝦啊，是上帝造給人吃的。它也有生命，殺的時候也很痛苦，為什麼造了它給人吃？這解釋不過去啊，就是說這個道理。

「大悲無邊」，大悲無邊所以光明無邊，也可以說是光明無邊所以攝受的益，攝受眾生的這個利益，給眾生這個利益也就沒有邊了。光照到一切處（底下就「觸光安樂」），大家都得到好處，所以這個利益沒有邊，這個無邊，使無量的眾生都可以得。而這個利益之深也沒有邊際，底下也可以看到。「以要言之」，他歸納起來了，因為想這個利益沒有邊際，你看，從眾生出發呀，要讓眾生得到利益是沒有邊際的，所以光也無邊，這個就把無量光解釋得很好。底下「觸光安樂」正是如此，觸光他就得到利益。

《大經解》：「絕勝諸佛，勝於日月之明，千萬億倍」。本經《光明徧照品》曰：「諸佛光明，所照遠近。本其前世求道，所願功德，大小不同。至作佛時，各自得之。自在所作，不爲預計。阿彌陀佛，光明善好，勝於日月之明，千億萬倍。」可見彌陀光明「絕勝諸佛」者，蓋因前生願力超絕，故今自然得之。是以經中復曰：「阿彌陀佛，威神光明，最尊第一。十方諸佛，所不能及。」

底下是「絕勝諸佛」。這佛佛平等，怎麼又說阿彌陀佛絕勝諸佛呀？我們底下來看。「勝于日月之明」，那是沒有問題了，「千萬億倍」，那還不止這個數目了。他「絕勝諸佛」啊，這是什麼道理呢？咱們這個經的「光明徧照品」裡頭有說明。說諸佛的光明，都有光明，人也有光明，你看耶穌教畫的那些，不但耶穌有光明，耶穌那些大弟子有光明，那個小的天使，帶兩個翅膀的小孩，都有圓光。



現在上海交通大學已經科學證實「人體場」。人體就有個場，這個場它就有放射，它就有一個勢力範圍，它有產生作用，超乎體外的作用，科學證實。所以說光也行、粒子流也行、等等也行，總之我們這個身體不是侷限於皮膚之內。佛更是如此了。佛的光明，都有光啊，那是大光明，不是凡夫的這些光所能比的了。

那麼諸佛光明所照的遠和近是根據什麼？「本其前世求道，所願功德」，就依據他前生，他在因地中修行的時候他的願，所發的願的功德大小。他願望要度無邊無邊眾生，他這個光也要……彌陀就是發了這個願，願我攝受這個佛土超過一切佛國，上次我們不是介紹了嗎，他的願力大呀，光明也是如此。所以這個願有大有小，各個的願力也不一樣。

你看釋迦牟尼佛到世間來，是咱們這個世間很不好的時候，是個「減劫」。那彌勒來的時候就不一樣了，彌勒來的時候是「增

劫」，人都多高多大。所以等到將來彌勒成佛的時候，迦葉從雞足山出定，把釋迦牟尼佛的袈裟獻給彌勒的時候，這個袈裟只夠彌勒搭兩個手指頭，釋迦牟尼佛的袈裟。迦葉出來禮拜，大家很驚訝，「怎麼來個像人的蟲子？這個小蟲怎麼長得跟人一樣？」因為那時候人大，看見迦葉還是釋迦牟尼佛時代這樣的一個身形，覺得很奇怪。後來迦葉涅槃升空，大得那就不可思議了，這個袈裟已經變成大的袈裟，彌勒披上。

彌勒時的人都不用勞動，地上自然長東西，「三會龍華」就都度脫了。這是各人的願不一樣。彌勒他是求福，多生求福，他發心在前，成佛在後，他盡去修福去了，因此他成佛的時候是一個很有福的時候。所以各個願不同，這不能去比較。你說釋迦牟尼佛比彌勒低，這個話不行啊。這不是從這兒比，願的不一樣，各個的願力。現在我們事實上每一個人也是如此，每一個人的前途、每一

個人將來走的道路、每一個人的歸宿、每一個人的成就，各個不一樣。何以故？現在大家每個人的心願、志向不一樣嘛。

所以這個願力不同，至作佛的時候，「各自得之」，自己就得到了和他願力相稱的這些殊勝的果。「自在所作，不爲預計。」這一切都是自自然然的，不由你安排打算。你發的是什麼願、你做的是什麼功德，到時候所得的果實就是這樣，不需要安排。「阿彌陀佛，光明善好，勝於日月之明，千億萬倍。」這就不用說了。這就說明各個的願力不同，彌陀的光明「絕勝諸佛」者是因爲什麼？就因爲他前生的願力超絕，所以自然得到。現在你看彌陀發的就是這個願，願我作佛時，光明遍照，絕勝諸佛。

所以經中後頭就說：「阿彌陀佛威神光明，最尊第一。十方諸佛，所不能及。」所以阿彌陀佛稱爲「佛中之王」，稱爲「大願之王」。密宗也說，千佛萬佛不離阿彌陀佛，這彌陀呀。這個就是

說明了「絕勝諸佛」，後頭得到的果實也正好是如此。阿彌陀佛的「威神光明，最尊第一。十方諸佛，所不能及。」這個話是誰說的？這話是釋迦牟尼佛說的，是不是？釋迦牟尼佛介紹的，告訴大家的，阿彌陀佛是如此嘛，都是真實語，「如來是真語者、實語者、如語者、不異語者、不誑語者。」沒有任何誇大，沒有任何誇張，沒有要捧一個誰、壓一個誰，真是十方諸佛都讚歎哪，大家要往生極樂世界，讚歎阿彌陀佛，所以釋迦牟尼佛也不能例外。

《大經解》：又《大法炬陀羅尼經》謂諸佛有兩種光明：（一）常光。（二）放光。常光者，謂圓明無礙，無時不照也。放光者，謂以光（使人）驚悟，有時而照，或現或收隨宜自在也。今願所指的是常光。《稱讚淨土佛攝受經》曰：「彼如來恆放無量無邊妙光，徧照一切十方佛土，施作佛事。」是爲常光之明證。

又根據《大法炬陀羅尼經》，這是密部的經典，說佛是有兩種光：一種叫做「常光」，一種叫做「放光」。「放光」就是有時候放、有時候不放，爲了某一種因緣，或者是使人覺醒，或者是給人加持，或者如何如何，爲某一種因緣而放，不是老放的，這叫做「放光」。

比方咱們現在〔經中〕講這個經的時候，釋迦牟尼就放光，阿難就驚奇、稀有，我跟佛這麼多年，從來沒有看見過。這是「放光」。爲什麼佛放光？這就是要驚醒大家，我要說這部經你們要重視啊！而且佛也就是歡喜啊，要說這部經之前佛就放大光明。也就自然的，自在所作不爲預計。我們這麼一說好像有所安排了，就是這個殊勝的經要說的時候，自然佛的光明就顯現了，這是「放光」。「常光」呢，就是老有的。現在我們說的這個光是什麼呢？是「常光」。

因為根據玄奘所翻譯的《阿彌陀經》，稱為《稱讚淨土佛攝受經》，「彼如來」，這個「彼如來」就說阿彌陀佛。這就是翻譯的《阿彌陀經》，他換一個名字，因為這個名字更適合於釋迦牟尼佛給定的這個經名。因為《稱讚淨土佛攝受經》，這個名字裡頭那就是稱讚淨土；「佛攝受」，佛在攝受你，顯出他力。現在很多法門都是靠你自己，你自個兒要辛辛苦苦去努力。這個是從果實上開始，從果實上開始是他力，就是難信。難信你能信也就是你的自力，你不需要另外的自力了。那其餘他力，你只要真正肯信了，他力在你身上就顯出作用了。

「信力圓時，全成佛力。疑根未斷，即是罪根。」所以「疑」跟「信」這兩個字，大家千萬千萬要好好的檢點，還有什麼地方有疑。這個「疑」不等於參禪那個疑，參禪那個是大信之後的，對於佛法負責任到極點他起的疑。現在大家如果是一般人所謂的疑，

「到底這佛是有沒有？佛經上的話是不是都是句句真實的？」這種疑就是罪根。疑根要不斷，偶爾一起都是沒斷，即是罪根，罪業之根哪。

這是佛說：「彼如來恆放無量無邊妙光，遍照一切十方佛土，施作佛事。」這無量壽，無量光啊。這個彼佛就是阿彌陀佛，這是釋迦牟尼佛說的。彼佛是恆常在那兒放，所以這是「常光」，佛的光明是「常光」。這就把第十三願解釋了，這個光明當然了要勝於日月之明千萬億倍，不能比了，日月的凡光。而且還有一個特點，日月的光你敢看嗎？你敢看太陽嗎？那個光刺眼啊，魔光出來也是刺眼的，佛光是不刺眼的，這個將來大家要知道有所分別。所以這也是勝之處，不是只是光度強，殊勝，種種的殊勝，不一而足。

《大經解》：第十四願，顯佛光所具利生之妙德。「見我光

明，照觸其身」，凡見佛光者及蒙佛光照及之人，「莫不安樂，慈心作善，來生我國。」本經《光明徧照品》曰：「遇斯光者，垢滅善生，身意柔軟。若在三途極苦之處，見此光明，皆得休息。命終皆得解脫。」是即「莫不安樂，慈心作善」之意。

第十四願是「觸光安樂」，你接觸到這個光，你就得到安樂，所以這個光是給大家利益。爲了利益無邊，所以「光無量」，這個利益就顯出來了。

「若有眾生，見我光明，照觸其身」，我的光明照到他，碰到他身上，「莫不安樂，慈心作善」，沒有一個人不安樂，心中當下就安、快樂。所以這種安樂不是世間的任何安樂所能比的，這是一種清淨的、真實的、極殊勝的安樂。就「慈心作善」，自然它就引起他的慈心，而生起了慈心自然就會作善。他憐憫眾生，他要愛護眾生，他當然就作善。而且怎麼著？「來生我國」，他會生到



我的國家裡來。所以真正見到阿彌陀佛光的人，就得這樣的利益。

有時候大家也見光，不見得你見的是佛光。就是儒教，許多讀書人他也靜坐，這些個文人他們說「虛室生白」，「虛」就是一間空的屋子裡頭，「生白」就是有光。又說「常觀鼻端一點白」，也就是他坐的時候，他鼻子這兒放光了，他看這個。我剛才不是說人體有場嗎，人體可以放光。我看見一個和尚，這個和尚我年輕的時候曾經在這兒，跟我家裡陪我住了幾天，就是郭鵬的老師。他在太白頂修道的時候，他先不覺得……只覺得滿山的光，後來就覺得這滿山的光是從他身上放出去的，因為他正在下座收，一收的時候光就回來了。都有光，所以你見的不見得是佛光，你見的是阿彌陀的光那就殊勝了。

這是他的願，彌陀發的願，法藏比丘發的願，這個願就成就了。所以在經文裡頭下面就講，「光明徧照品」就講，說「遇斯光

者，垢滅善生。」這個願都成就啊，不是我們的狂願。我們大家有時候發的是狂願，因為你這個願沒有行動跟上去，那是個狂願。說遇見這個光的話，這一切的垢惡，污垢、惡濁等等的，煩惱都消滅了，善心就生出來了。「身意柔軟」。有的人就剛啊，脾氣啊，什麼東西啊，你碰不得，一來就爆炸了，是這樣子，那就不是柔軟。身和意都很柔軟，不是那麼的倔強，那麼剛啊、烈啊。「若在三途極苦之處」，「在三途」就是三惡道裡頭，極苦的地方，若見到這個光明的話，都得休息，他都可以不受罪。而且命終都可以得到解脫，就離開他的本道，地獄道可以出地獄，鬼道可以投胎，畜生道可以不變畜生，轉到更好的地方，變成人等等的，都得解脫。這就是「莫不安樂，慈心作善」這個願的成就。

《大經解》：又《禮讚》云：「彌陀世尊，本發深重誓願，以光

明名號，攝化十方。」又如《觀經》云：「光明徧照十方世界念佛眾生，攝取不捨。」光明攝取，正指今願。遇此光者，皆得往生，故云「來生我國」。此正顯光之德益，不可思議。由上可見，光明無量是佛身德，而此光明實爲利生，故云：「四十八願，全顯法身」，又云：「一一誓願，爲眾生故」。

這個《禮讚》是善導大師的。「彌陀世尊，本發深重誓願」，本來就發了一個很深、很重的誓願。「以光明名號」，拿光明和佛的名號這兩樣，來「攝化十方」。所以名聲普聞，能聽到十方，大家聞名。底下你看「聞名發心」、「聞名得福」，這都是聞名的功德，聞名就使你十念往生等等，以聞名字來攝受眾生。

還有就是光明。這個光明可以遍照到……這是遙控啊，你要知道，多遠的世界你沒有見到佛，但是佛的光明在這兒啊，照到你，他就攝受你，可以說這是最殊勝的遙遠控制。使得你不爲邪、

惡所侵染，而能念念向上，最後一直到極樂世界。這都是一些證明，我們拿《觀經》來證明，說「光明徧照十方世界念佛眾生，攝取不捨。」所以我們說這個念佛是有他力，光明徧照十方的世界，一切凡是念佛的眾生，都在那兒攝取他，而且從不丟開他。不是說因為你在退步了就不要你了，怎麼樣了，繼續還是在攝取，希望你再回頭來。而且遇到這個光的都可以得生，這就是說明什麼呢？就「來生我國」，這個成就跟他的願文是相合的。所以這顯光的利益有這麼大，三途極苦之中都可以得到休息，而且當時就得到安樂，而且得到向善，而且願意往生，來求往生，而且得到往生。

所以可以看到「光明無量」是佛身德，佛身放光嘛，佛身的功德，這個光明是為利益眾生的。既然是佛身之德，所以四十八願全顯法身；既然是為了利益眾生，所以四十八願每一個誓願都是為眾生。這前面所說過的，這個地方我們再回顧一下。

這個上面是第十三、第十四，是關於光的。底下就是壽，這正是善導大師的「五個真實願」中的第三個了。

我作佛時。壽命無量。國中聲聞天人無數。壽命亦皆無量。假令三千大千世界衆生。悉成緣覺。於百千劫。悉共計校。若能知其量數者。不取正覺。

十五、壽命無量願。十六、聲聞無數願。

《大經解》：此章含第十五「壽命無量願」及第十六「聲聞無數願」。至於壽命無量願中，既指佛之壽命無量，兼明國中無數聲聞天人壽命亦皆無量。今此一願，在《魏譯》分爲兩願，可見今此會本之四十八願，所攝彌陀願德，廣於任一古譯。

「我作佛時。壽命無量」，那這一句就是「壽命無量願」。

「我作佛時。壽命無量」，就是佛的壽命是無量的。而且不但佛的壽命無量，國中的這一切眾生，聲聞、天人，一切人（就是凡夫去了他都還是凡夫，只能稱他爲人）都包括在內了；這一切所有，只要生到極樂世界壽命都是無量的。所以佛說佛要無量光、無量壽，就是願意眾生也都得到無量光、無量壽。所以每一個眾生，只要往生的，都得到無量壽。所以這頭一上來就是佛跟佛土的一切人都是無量壽。

這個地方〔註：指東林版本〕我們把它改一下，這個願在《魏譯》及《唐譯》分爲兩願，《唐譯》把它刪掉，底下就只《魏譯》了。《唐譯》這裡頭還複雜一點，所以《唐譯》不要它了，就只是《魏譯》。

這一個願，我們在這兒是一個願，我們這十五願就是一個願，《魏譯》把它分成兩個願。所以《魏譯》稱四十八願，它不足

四十八。

《大經解》：第十五壽命無量願中，首爲彼土教主，壽命無量。如《法華》說山海慧如來：「壽命無有量，以愍眾生故。」蓋教住世時短，則化事短促，眾生難遇。教主長住，則化緣無窮，利生無盡。故澄憲讚曰：「佛壽無量，化道至德也。……」教主壽命無量，是真實無量，非有量之無量。

這個佛的壽命無量。《法華》說山海慧如來是「壽命無有量，以憫眾生故」。佛的壽命無量，佛的壽命是無量的。爲什麼呢？那是哀愍眾生的緣故，所以這個出發點是不一樣的。我們道教修長生不老，是希望自己長生啊，不死啊，「羽化」呀，一次一次的羽化。我一個朋友，他們家裡頭就認識過已經羽化過三次的人。羽化了一次，就換了一個新的人，又羽化，那明朝的人，在清朝的時

候還在世間，他已經羽化了三次了。他是爲自己能夠存在，我們這個是「以愍眾生故」。因爲教主住世的時間很短，那眾生不容易遇啊。那麼教主長住，老存在在世間，眾生就有依靠，而且度化的緣就無窮，利生也就無盡。所以日本澄憲他就稱讚，他說，「佛壽無量」，是「化道至德」呀。佛老這兒住世，是「化道至德」。

那麼大家倒過來說，釋迦牟尼佛是不是不行啊？不是，這是因緣嘛。咱們這五濁惡世，你不能跟那個淨佛土比，這是穢土。咱們這個地方叫做剛強難化，我們這兒的眾生是剛強難化。這個教化，大家要很大的耐心、要忍辱。釋迦牟尼佛那忍辱，他成了佛之後，他化緣遇見多少障礙，人家把什麼大便秘理在他的鉢裡頭，上頭蓋點東西給釋迦牟尼，所以不能吃，還攔毒藥、還誣衊，這剛強難化呀。諾那祖師在母親肚子裡就哭，人家後來問他說：「活佛，你爲什麼在母親肚子哭？」他說：「我哭眾生難度啊。」剛強難化，



所以這個不可一概而論。

這兒稱讚了長壽是德無量，那釋迦牟尼佛短壽你就說是……，不能這麼比較，此土眾生剛強難化。所以十方佛都讚歎，釋迦牟尼佛能在這個地方說這個法，不可思議，稱讚釋迦牟尼佛啊。這是特殊的情況，我們這個地方是五濁惡世，這個眾生心之險惡，我都快八十歲了，我還沒吃透！

而且這個「無量」是無量的無量，不是相對的「無量」。有些是相對的，因為這個數太高、太大了，就說「無量」。道教所謂的「長生不老」，他是能觀察到八萬劫，八萬劫還存在，那麼他就說是永遠不會死了，它這個是有量的無量，因為這八萬劫之後他不知道了，八萬劫之後還是不行，還是要墮落。我們這個是真正的無量、絕對的無量。

《大經解》：此願下明，國中人民壽命亦皆無量。澄憲云：「人民壽命無量，淨土第一德也。……若壽命短促者，遺恨幾計（難計），如玉杯無底故。此願最至要者也。」（蓋玉杯實爲良材，若無底則不成器也。）又望西亦曰：「諸樂根本，只在此願。」

底下就是說，人民也壽命無量。所以，日本的澄憲他又稱讚，「人民壽命無量」是「淨土第一德」。淨土的功德這是第一的功德，讓人民壽命無量。他底下打個比方，他說極樂世界這樣十分好，如果人到那兒之後不久就死了，這像什麼呢？像是一個玉的杯子沒有底兒。一個杯子沒有底那有什麼用？再好的杯子也沒有用啊。生到極樂世界，極樂世界再好，但還是要死，這樣的情形那就像一個玉的杯子沒有底。所以這個去了之後就壽命無量，這是淨土第一的功德。

望西，也是日本人，他就說：「諸樂根本，只在此願。」極樂

世界無有諸苦，但受諸樂，這個樂的根本就在這個願，它就是「壽命無量」。底下同樣的意思，我們就不再多引了，書上寫的有了。

到了極樂世界，壽命無量的好處在什麼呢？見著佛聞法，一切時、一切處都是增上的因緣，都是使你增上。你在那兒洗澡，水也在說法，樹也在說法，到處聞著香，香也增益你的善根；你吃飯，飯也是增長你的善根，一切一切，處處使你增上。而且你想聽什麼法就聽什麼法，而且一聽你就懂，那你再壽命無量，你焉得不成佛呀。現在很多人聞法他不懂啊，所以「佛法難聞」不是說你沒有機會聽見，而這個難聞的意思是你聽見了你不懂，這又是進一層難聞的意思。所以「願解如來真實義」，「解如來真實義」是很不容易的事情。武則天她都多大的智慧、多大的才學啊，她這句話寫得……所以現在還用她的偈子。這個人，以其德而論早就不應該選用它，但是她這幾句話還是很好的，所以不以人廢言，「開經偈」還

是念她的，「願解如來真實義」。

極樂世界就是這樣，一聽他就懂了，焉得不成佛啊？又沒有退緣，壽命再無量。所以不管你根器如何，你五逆十惡，臨終念佛能往生，都是阿鞞跋致、都決定成佛，極樂世界之殊勝就在此。所以不管什麼品，只要能往生就不可思議。這是第十五願了。

《大經解》：第十六，聲聞無數願。願文曰：「國中聲聞天人無數」。……三無量者，光明無量，壽命無量，眷屬無量也。

我們底下第十六願，聲聞也無數。彌陀是三個無量：光明無量、壽命無量、眷屬無量。所以我們不要擔心，在極樂世界人都去了，這個人口密度多大呀，得蓋多少層的樓才住得下呀？哈哈……愛因斯坦就跟大家說了，這物質是咱們的錯覺，咱們不要把這個錯覺絕對化。極樂世界的國土沒有邊際，而且絕不會……你看

不但極樂世界，連地獄都是如此，多人亦滿，一人亦滿，哪裡是像咱們這樣的形式邏輯看問題的。地獄中受苦，一個人地獄也是滿的，到處都是人；很多人，地獄也是這樣，同樣。

地獄也是化生的，生地獄也不需要父母給你生出來，你直接就進去了。所以這個蓮邦的化生，地獄就是化生嘛，這有什麼奇怪啊？哪裡說地獄中還要投胎，還要一個地獄中的父親、母親，還要報戶口？你只要一命終，那就下油鍋了。

《大經解》：或疑《悲華經》謂彼佛國土，「無有聲聞，辟支佛乘。所有大眾，純（是）諸菩薩，無量無邊。」今經何云「聲聞無數」耶？……至於彼國聲聞緣覺，只是就其斷惑之情況而言。雖斷見思，未破塵沙與無明惑，是稱聲聞。……證諸《宋譯》此意甚顯。

或者就懷疑，《悲華經》說：彼佛國土，「無有聲聞，辟支佛乘。所有大眾，純是菩薩，無量無邊。」那麼《悲華經》這麼說，而現在咱們的第十六願說「聲聞無數」，豈非矛盾？那麼，這個進一步我們就可以理解了，所謂的「聲聞、緣覺」是就他斷惑的情況來說的。因為凡夫都可以往生，但什麼惑都沒有斷。如果斷了見思惑就是聲聞、緣覺；斷了塵沙惑、無明惑那就是菩薩；無明要斷盡了就是佛。這個可以參考《宋譯》。

《大經解》：《宋譯》曰：「我得菩提成正覺已，所有眾生，令生我剎。雖住聲聞緣覺之位，往百千俱胝那由他寶剎之內，徧作佛事，悉皆令得阿耨多羅三藐三菩提。」按聲聞不聞他方佛名，但求小乘涅槃，不取佛果。今極樂人民所謂爲「聲聞」者，能遠至無數佛國，作無量佛事，度無邊眾生，悉令成佛，正是大菩薩之行徑。

豈能視爲一般聲聞耶？是所謂之「聲聞」，皆已發菩薩之大心，行菩薩之大行，趣無上之大果。其實正如《悲華》所謂：「純是菩薩」也。

《宋譯》的原文是這樣，法藏比丘說的，「我得菩提成正覺已」，我成了佛以後，「所有眾生，令生我剎。」這個「令生我剎」就是有攝取之義，叫他來生，有佛力在那兒加持之義、攝受之義。「雖住聲聞緣覺之位」，雖然他斷惑所證的位是聲聞、緣覺，可是他能夠到「百千俱胝那由他寶剎之內，遍作佛事，悉皆令得阿耨多羅三藐三菩提。」這個聲聞、緣覺是什麼程度？他能到這麼多這麼多的寶剎之內，普，都去作佛事。作什麼佛事啊？讓那兒的眾生得阿耨多羅三藐三菩提啊。而他能作這樣的佛事，那這個人還是聲聞、緣覺嗎？當然不是，當然是大菩薩。所以說他這個斷惑還沒有達到破塵沙惑、破無明惑，但是他已經能到無量國土去作佛事、

去教度有情成阿耨多羅三藐三菩提。

真正的聲聞、緣覺不聞他方佛名，也不是想度生，也不是想將來眾生要成佛。所以就是說西方極樂世界所謂的聲聞、緣覺是他斷惑剛到這個水平，實在他已經是回小向大，已經是大菩薩了。

《大經解》：本章下云：「假令三千大千世界眾生，悉成緣覺。

於百千劫，悉共計校，若能知其量數者，不取正覺。」總顯佛壽無量，人民壽命無量，國中弟子無量。……三千大千世界具有一千億個世界。現代天文學家已初步發現宇宙中世界無量。……地球即太陽系中之一員，繞日運行。現知太陽不但自轉，且亦繞一銀河星雲之中心（初步假定爲黑洞，黑洞者，天體之一）運行，約二萬萬年繞行一周。太陽是銀河星雲中之一顆恒星，銀河星雲約有一千億個恒星。宇宙中有無數之星雲。星雲本身亦在運動，銀河亦只是宇宙



更大天體中之一員。如是輾轉擴大，不可窮盡。當前天文學上之發現，已初步證實經云之世界無量。至於三千大千世界，乃一佛所化之境。佛無量，故世界無量。

底下他就接著說，他說壽命無量、聲聞也無量。聲聞有多少呢？三千大千世界眾生都成了緣覺，「於百千劫，悉共計校」，在一塊兒都來計算，就好像大家的計算機都來開動，都來算，這麼多。而你要能算得出這個數量呢，我成佛。它因為無限大，你怎麼算哪？

這個「三千大千世界」大家知道了，我這兒就不重複了。反正我們可以假定這麼說吧，我們圍著太陽，我們一個太陽系假定它是一個小世界（現在不敢說它這就是當得起，假定它就是個小世界），那麼「三千大千世界」有多少個世界呢？有一千億個，一千個億的這麼多個世界，就假定剛說的世界是太陽系，這麼多個太陽系。

那麼現在很巧，咱們太陽系是銀河裡的一員，太陽也旋轉，圍著銀河的中心在旋轉，這個中心咱們現在也假定是黑洞。黑洞這個天體不知道大家聽見過沒有？這是一個力量極大、極強這麼一個空間，是空的，可能成爲一個天體的中心，可能是個黑洞。

太陽圍著銀河的中心轉一圈，所謂「公轉」，太陽圍著銀河的中心公轉一圈得二萬萬年。咱們圍太陽轉一圈是一年，太陽圍它的中心轉一圈二萬萬年。而這個銀河裡有多少個恆星呢？有一千億個恆星，那正好，大約一千億個恆星，而三千大千世界是一千億個世界，所以這個也差不多，我們就說差不多，現在還缺乏科學的證據，總之是很大。

而且現在我們是這麼說，地球是太陽系的一員，太陽是銀河的一員、星雲的一員，宇宙裡有許多星雲，而星雲銀河也在運動，我們圍著銀河中心，銀河也在運動。再大一層的宇宙是什麼？大到

哪兒算爲止呢？現在科學已經告訴大家，其大是不可窮盡的。它到哪一層是最高了，沒法再大了，沒有這個事，是不可窮盡的。這個小也是不可窮盡的，小到原子，原子裡頭有原子核（原子核裡頭有中子、有質子），有電子，這些東西都可以打破。不是什麼電子是最小的，現在有比電子小多少億億倍的東西叫中微子，中微子不是最小的現在也不敢說，這往小裡說也是不可窮盡哪。

總之說宇宙是大極了，而且現在可以觀察到。這個你們要看可以翻後頭，我這本書的後頭有個「再記」，稍微談了一點科學、談了點天體什麼的，很多現象，很多星球都老了，要衰了，有的就是正在出生。而且這個宇宙將來就是一個大爆炸，像這類學說大家已經比較公認了，那個大爆炸就是佛說將來一個最大的劫，什麼世界都毀了，天都毀了。大家對於佛法要生信心，不要懷疑啊。大，主要是一種大智慧。世界上第一流的科學家都在想從佛教裡頭去鑽

研，得點啟發。一個是爲了他的科學研究找出一點方向，一個對他所研究出的果實能找到一點解釋。所以將來就是說，越來越證實釋迦牟尼佛所談的這一切是真正的真理。

那就是說我們這麼來看，無量大千世界的眾生都來，多少劫（劫的時間長極了）一塊兒算，算不出，說明聲聞也是無量。這第十五願、第十六願就都說過了，就是這樣。底下我們要到第十七願了。

我作佛時。十方世界無量剎中。無數諸佛。若不共稱嘆我名。說我功德國土之善者。不取正覺。

十七、諸佛稱嘆願。

《大經解》：右第十七，「諸佛稱嘆願」。……《漢譯》曰：

「我作佛時，令我名聞八方上下，無數佛國。諸佛各於弟子衆中，歎我功德國土之善。諸天人民蠕動之類，聞我名字，皆悉踴躍，來生我國。」《吳譯》類之。

「我作佛時。十方世界無量剎中，無數諸佛。若不共稱嘆我名，說我功德國土之善者，不取正覺。」這一個願很殊勝、很重要，法藏比丘說我成佛的時候，十方的世界，無量的佛剎之中，無數的佛，假若他不共同都在那兒稱揚讚歎，讚歎我的名號、讚歎我的國土、我的功德，那不是這樣的話我不成佛。要換句話，我要成佛的時候，十方的佛都在那兒要讚歎稱揚我的名號、我的功德、我的國土之殊勝。這確確是，那實際也是如此，十方佛都稱讚，都勸各個國土的眾生都去生極樂世界。現在有些人都是立個山頭，有人跟我學法就是跟我學最好，跟別人去學就不好。這些佛就不這樣，都勸他那兒的人你們去生極樂世界，去找阿彌陀佛去。

在《漢譯》裡頭是這麼說：「我作佛時，令我名聞八方上下，無數佛國。諸佛各於弟子眾中，歎我功德國土之善。諸天人民蠕動之類……」你看這裡頭，十方佛都稱讚，說我的功德的好，在弟子中。諸天而且人民，這天人、蠕動之類（蠕動就是小爬蟲，它所以才蠕動，小爬蟲之類的）聽見我名字都踴躍來生我剎。所以佛之普度，不光是惡人，連蠕動的小爬蟲都在內。這個《漢譯》是如此，《吳譯》也跟這相類。

《大經解》：望西云：「六八願中，此願至要」，「若無此願，何聞十方。我等今值往生教者，偏此願恩。善思念之。」……法藏求願名聞十方者，只爲普攝十方一切眾生，往生極樂，究竟成佛。若無此願則十念必生之願，便同虛設。蓋聞名方能持名也。

所以望西師說：「六八願中，此願至要。」六八四十八呀，

四十八願，這個願最重要。他底下又說：「若無此願，何聞十方。」如果沒有這個願，那這個阿彌陀佛的名號怎麼能夠十方都知道啊？「我等今值往生教者」，這望西說「我等」，現在咱們也可以用啊，就是「我等」，我們今天能碰見往生的這個佛的教化者，能夠也得到這個，都是「偏此願恩」。這是日本人的文法，咱們中國人不大這麼用。就是偏屬於這個願的恩德，因為彌陀有這個第十七大願，所以我們才能夠在今生遇見這樣一個殊勝方便的教化。「善思念之。」大家好好的想一想。

法藏當時求願求的名聞十方，爲了什麼？就是要普攝十方的一切眾生都往生極樂，往生極樂之後究竟成佛。如果沒有這個願，「十念必生」的願也同於虛設。十念都成佛，大家根本沒聽到你的名號，大家不知道。

《大經解》：又《會疏》解「稱歎我名」曰：「稱我名者，此有三義：(一)諸佛稱揚彼佛德號。(二)諸佛咨嗟稱名之人。……(三)諸佛亦咨嗟，亦自稱彼佛名。」繼又釋言：「三世諸佛，依念彌陀三昧，成等正覺故。」此表諸佛稱歎之義有三：(一)諸佛讚歎彼佛聖號。(二)諸佛讚歎一切稱念彌陀名號之人。(三)諸佛本身亦稱念彌陀聖號。依念佛三昧圓成佛果。

所以《會疏》，這也是日本人的著作，《無量壽經》日本人研究很多，工作做得很多。他說：「稱我名者，此有三義。」說諸方稱歎啊，一個是諸佛稱揚彼佛功德，一切佛來稱揚阿彌陀佛的功德，這是「諸佛稱歎」的第一個意思。

第二個是諸佛稱歎稱名之人。咱們現在，就是咱們在座中有人你要念阿彌陀佛的，現在十方的佛就在稱讚你啊，「稀有、稀有，他在持名啊」，也是在被稱歎之內。



第三就是諸佛也稱歎自己。爲什麼呢？三世諸佛都依了念佛三昧，念了彌陀三昧成正覺故，他自個兒也正是稱名之人。就是說這個「稱歎」裡頭包括三義。稱歎爲什麼呢？爲大家持名，爲了第十八願。

我作佛時。十方衆生。聞我名號。至心信樂。所有善根。心心回向。願生我國。乃至十念。若不生者。不取正覺。唯除五逆。誹謗正法。

十八、十念必生願。

第十八願，這諸願的根本。過去正果法師，人家請他講淨土宗，他就講這兩個內容，一個是講第十八願，一個講「出世三福」，《觀經》的「出世三福」。「我作佛時。十方衆生，聞我名

號，至心信樂。所有善根，心心回向，願生我國。乃至十念，若不生者，不取正覺。唯除五逆，誹謗正法。」這就是最有名的所謂「第十八願」，稱為「十念必生」。臨終如果有十句名號相續，決定往生阿彌陀佛極樂世界，所以稱為「十念必生」。

《大經解》：右第十八，「十念必生願」。日淨宗古德較量諸經。餘經中《華嚴》獨真實。若與此經相較，則此經為真。又本經諸大願與此願相較，則此願最為真實。蓋表此願乃真實中之真實也。

日本淨土宗古德，日本淨土宗的著作很多很多，日本現在淨土宗是五、六千萬人，差不多占它的國民人數的一半。他的古德做了很多工作，所以我這裡頭有好多都是日本書。這日本人說，餘經中只有《華嚴》是獨真實，這是真實之教，佛一成佛就說的。

佛是悲愍眾生，就願把自己所得所證和盤托出告訴大家，但大家不懂，連阿羅漢都如聾如盲，跟瞎子一樣、跟聾子一樣。佛就沒辦法，說我沒用了，我就涅槃吧。所以《華嚴》是獨真實之教啊。佛的大慈大悲沒有保留，大家不能接受，所以只好再委屈，就開先修班吧、預備班吧，講小乘、講始教，法相什麼什麼這些，然後講終教，《大乘起信論》之類的，這種水平的（當然《大乘起信論》是後人著的），然後講什麼，這一步一步地講下來。那麼《華嚴》是「獨真實」，「若與此經相較」，拿《華嚴》跟《無量壽經》相比，「則此經爲真」。這是日本人說的話，在中國人說恐怕還要吵架，就在這個客廳裡頭曾經幾乎要辯論，我還沒說得這麼多。

本經就是真實於《華嚴》了。爲什麼這麼說？我們的說法是這樣，我是宗滿益的說法，這個比較……日本人說的這個咱們很多

人不能接受，他要毀謗。咱們蕩益說法是：《華嚴》的秘藏、《法華》的秘髓，都在我們這個《無量壽經》、《阿彌陀經》裡頭。這個不至於遭人反對。日本這個說法就有人接受不了。

那麼本經全部來跟這個願相比較，那願就是真實的了，餘的經文就不如這個真實了。這個願裡頭，它各個願來比較，那就第十八願是獨真實。所以這個第十八願是整個釋迦牟尼一代時教中的真實裡頭的真實。這日本淨土宗的評論，和咱們中國按蕩益大師這個提法也是吻合的。《華嚴》、《法華》的一切精髓，就都在淨土法門裡頭。

《大經解》：「至心」者，……《金光明經文句》曰：「至心者，徹到心源，盡心實際，故云至心。」……故「至心」即是真、實、誠、滿之心，願欲愛悅之心，歡喜慶幸之心，以如是心而信之

樂之，故謂「至心信樂」。

「十念必生」。「聞我名號，至心信樂」，「至心」有很深的解釋。《金光明經》裡頭的，它的文句（就是註解了），說「至心者」，是「徹到心源」，徹底達到了你本心的源流處，「盡心實際」，心的實際全部都在內了，所以叫做「至心」。那這就很深哪。

底下，咱們再淺一點說，那這個「至心信樂」是什麼情況呢？就是你以一種真實誠滿的心，很真、很實、很誠、很圓滿的心，一種很願意、很愛悅的心，很歡喜、慶幸的心，我能聞到這樣的法非常慶幸，這樣來信、這樣來感覺高興，就是「至心信樂」。

「至心」，回頭這個「至心」底下我再有點解釋，咱們現在引了兩種了，一個很深，一個就是這個，而且切近於一般的情況的。所以修淨土也各種根器都有。那個「至心」那就是上品了，這個就是說你這一種至誠，誠誠實實的「心」。

《大經解》：「心心」者，純一之心也，淨念相繼之心也。「回向」者，回者回轉，向者趣向，回轉自身所修功德，而趣向於所期，謂之回向。《華嚴大疏鈔廿三》曰：「回者轉也，向者趣也。轉自萬行，趣向三處，故名回向。……三處，謂眾生，菩提及以實際。」又《往生論註下》曰：「回向者，回己功德，普施眾生，共見阿彌陀如來。生安樂國。」是即願中回向二字之義。「願生我國」即回向之鵠的，願我一切眾生，往生極樂國土也。

那個「至心……所有善根」，所修的善根，我們已解釋過了，這兒不再說了。

「心心回向」，一心一心的，就純一的心。「心心」兩個字擱在這兒是純一，也是表示相續的。「回」者是迴轉，「向」是趣向，就是把自己所修的功德，把它趣向於你的目的，就叫「回向」。《華嚴大疏鈔》就說，「回」者就是轉，「向」者就是趣，就是趣

向。轉自己的萬行趣向三處，趣向到哪兒呢？趣向三個地方，一個是眾生，一個是菩提，一個是實際。把你所有功德趣向於什麼呢，就是回給到哪裡去呢？回歸到眾生，我把一切功德都回向，願一切眾生都離苦得樂；還有回向於菩提，求無上正覺；還要求實際，我要明心達本，這叫「回向」。

《往生論註》的回向就適合於咱們這個淨土宗了，「回己功德，普施眾生。」我願意我這個修法、看經、說法、種種的布施，一切一切的功德，持戒等等，普施給眾生，讓大家「共見阿彌陀如來，生安樂國」，就是這樣回向。這個就是說，我們這兒的回向跟《往生論註》就很恰當了，跟這個經就很配合了，因為它是淨土經的，曇鸞大師的。

「願生我國」，那就是咱們這個目的地了，是吧。願我共一切眾生，都生到極樂世界。

《大經解》：「十念」者，如《觀無量壽經》曰：「具足十念，稱南無阿彌陀佛。」《箋註》曰：「十遍稱名也。」望西曰：「經十念頃，專稱佛名，爲十念也。此言念者，謂稱南無阿彌陀佛。經此六字頃，名一念。」

十念，「乃至十念」，「乃至十念」是什麼意思？就是說你念得不多，乃至於你只念了十念，念多就更好，「乃至」是這個意思。「十念」呢，《觀經》說，就是「稱南無阿彌陀佛」。後來這個第十六觀，有眾生在臨終時候看見地獄了，叫他觀想，觀想不成了，他說你改呀，念「南無阿彌陀佛」，他念了十句，地獄就消滅了，他就往生了。

我一個老朋友，他的弟弟就是這個情況，那前幾十年的事情，也是地獄相現了，求他哥哥。哥哥說趕緊念佛吧，這兒大家助念。他自個兒也念。這個時候我跟你說，那真誠懇啦。你地獄都看



見了，你還說你信不信哪？轉眼那油鍋裡頭就是你了，那刀山上的就是你了，要真是你，不想躲開啊？這個「念」就真誠了。他弟弟念之後，又大家助念一段時間，說「好了，地獄沒有了，佛來接了」，就走了。這個就是二、三十年之內的事情，這個人姓王，他告訴我這個事情。他是名醫，中醫學院請來當輔導，是江蘇省人民代表，他弟弟的事情。所以十念稱阿彌陀佛就可以。

這個「十念」怎麼解釋？引證《觀經》的話，就是念阿彌陀佛。《無量壽經箋註》，這是丁福保的，他就是，「十念」就是十遍稱名，念。也是這個解釋。望西的解釋說，「經十念頃，專稱佛名」，就為十念。也是稱佛的名字。

《大經解》：或有疑問，文中但云「十念」，何以逕謂為稱佛名號，而非他種念佛耶？答曰：「十念」中之「念」，即指口念

佛名之念，實有明證。本經《宋譯》曰：「所有眾生，求生我剎，念吾名號，發志誠心，堅固不退。彼命終時，我令無數苾芻（比丘）現前圍繞，來迎彼人。經須臾間，得生我剎。」其中「念吾名號」，只能解作念佛洪名也。又《般舟經》曰：「爾時阿彌陀佛語是菩薩言，欲來生我國者，常念我名，莫有休息，如是得來生我國土。」又《觀經》言，下品下生者，或有眾生，作不善業，五逆十惡，具諸不善。臨命終時，遇善知識，爲說妙法，教令念佛（觀想念佛）。若不能念者，應稱佛號。「如是至心，令聲不絕，具足十念，稱南無阿彌陀佛。稱佛名故，於念念中，除八十億劫生死之罪。」命終之後，即得往生。由上經義可證，所云「十念」者，直是持名念佛也。

底下就有人也可以這麼問，他說經中只說十念，沒有說持名，爲什麼要解釋爲持名？我們念佛還有四種念佛：持名念佛、

觀想念佛、觀像念佛、實相念佛，這十念焉見得就是持名？當然我剛引了一點證據。這個《宋譯》說得很清楚，《宋譯》是《無量壽經》的原文，因為翻譯有的時候有局限性，「所有眾生，求生我剎，念吾名號，發志誠心，堅固不退。彼命終時，我令無數比丘現前圍繞，來迎彼人。經須臾間，得生我剎。」《宋譯》這裡頭說「念吾名號」只能解釋為「念南無阿彌陀佛」，不能作任何其它解釋，所以這是有根有據的。

還有《般舟經》也還說，阿彌陀佛對著菩薩說，「欲來生我國者，常念我名，莫有休息，如是得來生我國土。」《觀經》的我們剛才說過了，也是念「南無阿彌陀佛」。所以這就可以證明，這兒所謂的「十念」，那我們可以確信無疑，就是指著念阿彌陀佛名號。

《大經解》：古註經家，於此願文，亦有異解。有曰此是「攝上品願，有說下品非也。」又有曰：……指彌勒所問十念。

但是古來有些註經家，對於這個十念也有不同的解釋。淨土宗，我們的善導大師是一個大德，有大的功勞，他改正了一些在他以前古人的一些錯解。古人有人認為說三輩往生那個「上輩」是菩薩的事情，不是凡夫的事情，所以有人也就認為說，這個說的「十念」是指的上品的事，上品他十念可以。因為他已經……剛才說那個「至心」是窮盡心源了，後頭《無量壽經》也有，以「一念心」也是可以往生，它就專指著這一種，他們認為不是指下品，他是不承認下品十念可以往生。他認為這十念是什麼呢？就是《彌勒發問經》裡頭的。

所以彌勒將來還是弘揚淨土的，大家不要以為彌勒就是法相，將來他來了娑婆的時候就是說法相，不是如此。法相當然他要

說，咱們這《無量壽經》最後就託付給彌勒，而且彌勒所問的還是淨土法門。在《彌勒發問經》裡頭佛答覆彌勒的話，這個十念那講得很深，我們也簡單的說一說。

《大經解》：《彌勒發問經》言：「具足如是念，即得往生安養國土。凡有十念。何等爲十。一者，於一切衆生，常生慈心。於一切衆生，不毀其行。若毀其行，終不往生。二者，於一切衆生，深起悲心，除殘害意。三者，發護法心，不惜身命。於一切法，不生誹謗。四者，於忍辱中生決定心。五者，身心清淨，不染利養。六者，發一切種智心，日日常念，無有廢忘。七者，於一切衆生，起尊重心，除我慢意，謙下言說。八者，於世談話，不生味著心。九者，近於覺意，生起種種善根因緣，遠離憤鬧散亂之心。十者，正念觀佛，除去諸根。」

「具足如是念，即得往生安樂國土。凡有十念。何等爲十。一者，於一切衆生，常生慈心。於一切衆生，不毀其行。若毀其行，終不往生。二者，於一切衆生，深起悲心，除殘害意。三者，發護法心，不惜身命。於一切法，不生誹謗。四者，於忍辱中生決定心。五者，身心清淨，不染利養。六者，發一切種智心，日日常念，無有廢忘。七者，於一切衆生，起尊重心，除我慢意，謙下言說。八者，於世談話，不生味著。九者，近於覺意，生起種種善根因緣，遠離憤鬧散亂之心。十者，正念觀佛，除去諸根。」所以這裡頭它很深，你像這個「除去諸根」、「正念觀佛」，誰辦得到啊？

《大經解》：《宗要》曰：「如是十念，既非凡夫（所能）。當知初地以上菩薩，乃能具足十念。」以上諸說咸以此願，專爲上

品，甚至地上菩薩，乃能具足，則中下凡夫，何由得生？可見以上諸家之議，未契淨宗他力果教之真諦。至於義寂以《觀經》下品下生之十念，註本經第十八願之十念，深有見地。望西云：「宗家不爾（宗家指善導）。今之十念，但是口稱。上盡一形，下至一念，通於三輩，攝於九品，莫不皆往。」意爲今願文中之十念，只是口念。上者盡一生之形壽，唯念佛名。下者僅念一聲，皆可往生。（僅念一聲者，指臨終一念，或「獲得一念淨心，發一念心，念於彼佛」亦皆得往生。）

所以《宗要》就說了，「如是十念」，不是凡夫所能，「當知初地以上菩薩，乃能具足十念。」這菩薩也往生極樂世界，有著無量無邊菩薩都在往生，這是指的那些說的，這樣的十念。如果說是阿彌陀發的這第十八願，是要這樣程度的人十念才能往生，那麼凡夫怎麼辦呢？是不是？所以這些說法不合於淨土宗普度的本義。

所以朝鮮的義寂就說，他就是拿《觀經》下品的這個十念，就是念阿彌陀佛，來註解咱們第十八願的這個「十念」，這很對的。望西他也是反對上面這種說法的，這個十念要這麼深，望西說，「宗家」，宗家他們稱善導，他們對於善導是非常尊崇，就稱為宗家，是他們本宗，我們本家、宗家。「今之十念，但是口稱。」這是善導大師的意見，所以善導大師是改正了一些前人的錯誤。所以日本最尊敬善導，他們有的日本人就說阿彌陀佛是第一代，善導是第二代，他們日本就接著第三代了。他們還要一個中國人，這個中國人就是善導。他們都尊稱善導，這是中國和日本都共同的了，說善導是彌陀化身，蓮池也說（蓮池大師，雲棲），善導縱然不是彌陀化身，也是觀音、勢至、文殊、普賢之流。

善導說這個十念就是指的口稱，沒有包括那麼多內容。那麼多內容要菩薩才能做得到，你就是嘴裡念南無阿彌陀佛，心裡也想



著南無阿彌陀佛。「上者」，你根器好，你一生都在念，最低的你就是只念一聲也可以往生，指臨終，臨終有一念。所以經中呢，還有那獲得一念淨心，你得到了，達到窮盡心源，極清淨的心，發這樣的淨信，這樣念一句，這個功德也可以往生。

這就把過去有兩種不同的說法，這個十念到底指深指淺，我們還是歸到淨土宗彌陀、釋迦牟尼的本意，就是指著口稱就是了。

《大經解》：本願文曰「至心信樂」。《觀經》亦曰「如是至心，令聲不絕，具足十念」。如何名爲「至心」，又如何名爲「具足十念」？此乃本願之關要。羅什大師於此，有最極精要之論。師曰：「譬如有人，於曠野中，值遇惡賊。揮戈拔劍，直來欲殺。其人勤走，視渡一河。若不渡河，首領難全。爾時但念渡河方便。我至江岸，爲著衣渡？爲脫衣渡？若著衣衲，恐不得過。若脫衣衲，

恐不得暇。但有此念，更無他意。當念渡河，即是一念。此等十念，不雜餘念。行者亦爾。若念佛名，若念佛相等，無間念佛，乃至十念，如是至心，名爲十念。」蓋謂此時心中所思，唯是如何渡河，更無別念。如是之念，即是一念。如是念佛，即是至心。相繼至十，即是十念。

這兒說的「至心信樂」，《觀經》說的，也是那個人見了地獄之後告訴他念，「如是至心，令聲不絕，具足十念。」咱們這個願文說的是「至心」，《觀經》也說的「至心，令聲不絕。」那麼大家又懷疑，這個「至心」到底指的是什麼心，到底怎麼算「十念」哪？這個裡頭我們就可以在這個地方引鳩摩羅什大師的話，這個最恰當了。我們就可以明白我這是不是「至心」，我怎麼叫「十念」。

他打個比方，譬如有人在曠野中，曠野荒郊，沒有人救你，

碰見強盜了，他拿著槍、拿著刀要來殺你。這個人趕緊跑，「勤走」，就趕緊跑。看見有個河，要過河，這很麻煩了，後頭有追兵，前頭有河，如果不過這個河那就命難保，這個時候就要活命就得渡河。渡河的時候，我到了江邊（你得體會這個，你這時是什麼心情，咱們體會這個心情），後頭有人來追，前頭是條河，你這時心裡想什麼？這時候想的就怎麼過這個河。我穿著這個和尚衣裳渡啊？不好過啊。脫，來不及了，他追上了，怎麼辦呢？所想的就是這個事，怎麼過河？沒有別的。他不再想我還有兩萬塊錢的帳人家沒有還我，我怎麼找他要帳呢。不會想，什麼事也不想。他這個時候就是想渡河，就這樣的一個念頭。就是這樣的念頭，你沒有其他的念頭了。你修行念佛就是跟這個一樣，這就是對了，就是「至心」。這個很具體。不是一會又想到東、一會又想到西，一會又是這、一會又是那，就是這個，唯獨就是這麼一個想法了。就是

這麼著沒有間斷的念，以至達到有十句就叫做「十念」。上頭都是鳩摩羅什的話了。

底下就是我說的，「蓋謂此時心中所思」，就是怎麼樣過河，沒有別的念頭。這樣的念頭叫做「一念」，這樣念頭累積到十個就是「十念」，這樣念佛念到第十句就是「十念」。

《大經解》：《宗要》又曰：「今經說十念，具此隱密、顯了二義。」顯了十念，即上文羅什大師所譬之十念；隱密義之十念，即《彌勒發問經》中，慈心等十念。義寂云：「一一念中，自然具足慈等十念。」意謂，能如《觀經》所說或什師所譬之十念，一一念中，自然具足彌勒所問之十念。蓋於顯了中，自然含攝隱密之深意。此語道破淨宗玄微。

底下再引申一下。前頭不是兩種嗎，把它圓融一下呢，就

《宗要》他又說了，他說咱們現在這個經的願文裡頭說的十念，具有「隱密」（就是不明顯叫「隱密」）和「顯了」（很明顯）這兩個意思。顯了的十念，他是說得很明白，大家都能够懂了，就是剛才我說的羅什大師所說的十念。「隱密」就是上頭彌勒這個十問，那樣的十念。

義寂他說：「一一念中，自然具足慈等十念。」這話說得很好，他就說你按照鳩摩羅什所說這個意思，這樣的十念，自然自然你每一念裡頭，就具足了彌勒所問的十念的內容啊。這個意思也就是《華嚴》的意思，「一」和「多」，你真正能夠專一，那個「多」的這個就出來了。

所以寂就能照。你真正「一」了，所謂「萬法歸一」呀。大家還老很喜歡問：「萬法歸一，一歸何處？」你現在管「一歸何處」幹什麼呀？你先得「歸一」再說，你萬法現在沒有歸一，你

歸一！所以你真正專一，能到鳩摩羅什這樣的十念，那彌勒所問所說那十念，那些功德也都在裡頭了，一就是一切。你一切垢染都沒有，不念其他的事了，「無所住」了，而這個念還在，「生其心」，這一念生心這樣念的功德，那就不可思議了，就無限大。所以就在「顯了」之中，這樣的十念自然隱含深密之意。所以我說這一句話它道破了淨土宗的玄妙、微妙的意思。

《大經解》：世人多慕玄妙，而不知最極玄妙，祇在平常中。故云「平常心是道」。但當平平常常，老老實實，綿密念去，自然暗合道妙，念念離念。以凡夫心入諸法實相，唯持名與持咒爲最易。念佛何以有如是功德，因念念暗合實相故。

世上人多喜歡談玄說妙，而不知道最玄最妙的是什麼呢？最玄最妙的就在平常之中啊，所以宗門說「平常心是道」。所以要平

平常常、老老實實、綿密的去念，自然暗合道妙。你念念之中就離念了，念而無念。所以「以凡夫心入諸法實相，唯持名與持咒」是最容易。你要靠打坐、靠作觀，靠什麼什麼、靠看書研究教，困難了很多啊。只有這叫「暗合道妙，巧入無生」。

底下，「念佛何以有如是功德」？因為「念念暗合實相故。」所以暗合道妙了，自然契合了無住生心。無住生心要到了別教的菩薩才能達到，凡夫怎麼能做得到？凡夫如果說「我能無住生心」，我就告訴你，你犯了大妄語戒，那是入地獄的保證。大妄語戒，未得謂得，他說是得；沒有證說是證，沒有開悟說自己開悟了，大妄語戒。

那麼這個十念我們就清楚了，你真要這麼念的話，其功德不可思議。所以蓮池大師他說，《觀經》說的「五逆十惡」臨終十念，他說念念是理一心哪，這很難懂，那就是這個道理，所以念念

能消八十億劫生死重罪。你們不想一想，八十億劫多麼長的時間，這個罪是什麼罪？生死重罪。八十億劫的時間所犯的無量無邊的生死重罪，一句就消滅了。蓮池大師也是稱為彌陀化身，他說這是「理一心」，到了「理一心」啦，總之是不可思議。所以夏老師就說（有兩句）：「道在平常中，惜君未曉此。」大道就在平常之中，可惜你不知道，總喜歡玄妙，不知越玄妙就越遠哪。

《大經解》：「誹謗」者，誹義同謗。謗者，毀也。言人之惡而過其實曰謗。誹謗正法，即誹謗佛法。此十念必生之大願，普被一切，但除既犯五逆又謗正法之人。《觀經》曰：五逆十惡，臨終十念，亦得往生。今經所除。蓋既犯五逆重罪，復誹謗正法，罪上加罪；且謗法罪最重，謗法之人稱為謗法闡提，故不能往生矣。

底下又一個問題，十念就生，可是唯獨要除開五逆跟誹謗正



法。《觀經》是五逆他都往生了，這兒說五逆爲什麼不行呢？這很好解釋，因爲多了一個誹謗正法。五逆還可以往生，五逆再加上誹謗正法，這是除外，這一條他不適合。

「誹謗」，「誹」的意思跟「謗」一樣，就是把人家的罪惡說得過其實了，就叫做「謗」。別人的壞話不是不可說，但是你不要說得過實，添枝添葉，添葉就成爲謗。你要是謗的是法、謗的是大德，你的罪就很大。五逆也可以往生，加上謗正法就不能往生。

《大經解》：或問，若人犯五逆罪，而不誹謗正法，《觀經》謂可往生。若有一人，但誹謗正法，而不犯五逆，可往生否？《往生論註上》答曰：「但令誹謗正法，雖更無餘罪，必不得生。何以言之？經云：五逆罪人墮阿鼻大地獄中，且受一切重罪（但劫盡得出）。誹謗正法人墮阿鼻大地獄中，此劫若盡，復轉至他方阿鼻大

地獄中，如是展轉經百千阿鼻大地獄，佛不記得出時節。以誹謗正法，罪極重故。」又曰：「汝但知五逆罪爲重，而不知五逆罪，從無正法生。是故謗正法人其罪最重。」

有人就設問：如果有人謗正法、不五逆，能不能往生？五逆、不謗正法可以往生，是吧。他只謗正法，他沒有五逆，可以不往生啊？一般人總想這個沒有那麼……只是說說而已，這說說而已啊，寫寫文章而已啊，沒有殺父、殺母、殺阿羅漢等等的，那麼他可以往生吧。恰恰你想錯了，不行。這是曇鸞說的，二祖啊，他說爲什麼呢？他前沒講理由，只講個事實，因爲五逆十惡入了阿鼻地獄的時候，剛才我們說的，這個世界要毀的時候，一個大爆炸，都沒了，地獄也空了，那麼這個地獄的人他也就都解放了，但是在謗法的人，碰見這個情況，他照樣不解放，換一個地方，轉移了，那還有沒爆炸的地方，還有地獄，到那去受罪去。

爲什麼呢？誹謗正法罪極重，底下講理由了。誹謗正法爲什麼罪極重？因爲佛法都是有憑有理的，沒有武斷的。不是說我的法你觸犯了就怎麼，不是這個意思。你不知道，這個曇鸞說得很好，五逆罪，是爲什麼會犯五逆啊，就是因爲他沒有正法嘛。如果人知道因果報應，知道爲善得福、爲惡要受報，要求解脫，解除這一些貪瞋痴，他聞了這些正法，他就不會五逆了。所以五逆它的根源就在於沒有正法，因此你謗正法，你的罪就比五逆還重。這個地方，咱們把這個跟《觀經》的分別解釋了。

《大經解》：但善導大師《觀經疏》另有一解。謂五逆謗法，不得往生者，乃佛止惡之意，方便之說。疏云：「……如來恐其造斯二過，方便止言，不得往生。亦不是不攝也。……若造還攝得生。雖得生彼，華合遝（過也，至也，見《字匯》）於多劫。此等

罪人，在華內時，有三種障：一者不得見佛及諸聖衆。二者不得聽聞正法。三者不得歷事供養。除此以外，更無餘苦。」

底下還一個解釋，又一個新的意思，善導大師的，他這個更慈悲了。他說這都是爲了讓眾生，首先警戒他不要犯這樣重的罪，所以說你五逆、誹謗正法，因爲這兩個罪太重了，就不得往生了。不是說犯了這個罪的人佛就不再攝受你了，如果你造了這個罪，你還是可以懺悔，你還可以得到攝受。但是你生了之後，你有三種障礙：你在蓮花中不能開，你見不著佛跟聖衆；第二聽不到正法；第三你更不能出去供養諸佛了，並沒有別的不好。

《大經解》：《合讚》宗之亦云：「言唯除五逆，誹謗正法，是乃就未造之機，且抑止之而已。若有已造機，已迴心，則還攝取，莫有漏也。」意爲：所言除者，實爲止惡之意，使未造惡者，不敢

造也。若是已造者，但能迴心，懺悔念佛，則仍舊攝取，無有遺漏也。可見彌陀大願，攝機無盡。故善導大師曰：「如來所以興出世，唯說彌陀本願海。」意謂，三世諸佛出興於世，唯爲此大事因緣，宣說阿彌陀如來，不思議願力，惠救萬衆。

日本的《合讚》也宗這個說，「言唯除五逆，誹謗正法」是什麼原因呢？是就沒有造的人來說的。對沒有造這個罪的人說了，就警戒你不要造這個罪了，是一種止惡之意。「若是已造者」，已經造的呢，你能夠回心向善，懺悔念佛呢，還是攝取，沒有遺漏，還是攝取。所以彌陀的大願是「攝機無盡」哪。

他又引了善導大師的話：「如來所以興出世，唯說彌陀本願海。」這是善導大師說的。釋迦牟尼佛所以出到世間，就是要說阿彌陀的本願海的功德。所以善導大師對於淨土宗的這個看法，釋迦牟尼佛到這個世間之出現，就是爲了說這個來的，說《阿彌陀

經》、說《無量壽經》、說《觀無量壽經》。

《大經解》：以上《往生論註》與《觀經疏》之說，殊似相違，實則亦可會通。《論註》正符如來抑止之意，令人慎莫謗法也。論中復云：「此生愚癡人既生誹謗，安有願生佛土之理。」是故經云五逆謗法，不得往生。至於《觀經疏》則顯彌陀悲願無盡。五逆謗法，果能臨終念佛，是即懺悔發心，如是之人，億億中亦難一二，故佛慈憫，仍然攝受。

上面看來這兩說矛盾哪，是不是？一個說不行，一個說也還行，那到底怎麼樣呢？這個我們可以這麼看，《論註》之說就是一種抑止之意，令人千萬不要謗法，不要「五逆十惡」。《論》裡頭說：「此生愚癡人既生誹謗，安有願生佛土之理。」這樣愚癡的人他在那兒誹謗，他還會發願要求生淨土嗎？沒有這個道理啊，所

以不得往生嘛。這話當然成立，他既然都在那兒謗法，他怎麼能夠明白呢？他認為佛法都是不對的，什麼什麼。而《觀經疏》是什麼呢？就顯這個彌陀的願力是無盡的，你五逆謗法果然臨終還能念佛，你就是懺悔發心，你還可以往生。但是這種人，億億之中，一億個億裡頭，難得有一個兩個。你想想看看，他的觀點、他的思想，他都是不贊成，他到最後他會「懺悔發心」，這個難得又難得了。所以兩說並存，可以並存。

《大經解》：《甄解》云：「四十八願雖廣，悉歸第十八願。」又云：「謂由此願故，使衆生生無三惡趣之土，不更惡趣。具相好，現神通，而得滅度。入光壽海故。是以此願，特爲最勝矣。」又《箋註》曰：「故知四十八願之中。以此念佛往生之願，而爲本願中之王也。」此願顯彌陀之究竟方便，一乘願海，六字洪名，不

可思議功德。以名號即實德，「聲字皆實相」故。

最後就是讚歎這第十八願，善導大師這個話寫在裡頭了。

《甄解》這個話：「四十八願雖廣，悉歸第十八願。」遍攝一切。他又說：「謂由此願故」，因為第十八願，使眾生能夠生到無三惡趣的國土，沒有惡趣，也不再受生到惡趣，轉生到惡趣；而且都具相好、都有神通，而且都還得到滅度，圓一切德，消一切障。「入光壽海故」。為什麼如此？因為他入了無量光、無量壽這樣的大智慧海之故，所以此願殊勝。因為此願就是攝受眾生都能得往生的願。《箋註》也說，這一個願是大願中的王。所以這個願就顯出彌陀的究竟方便，一乘願海。這個大願之海是一乘，一切眾生讓他成佛。那麼這個願也就指出了六字洪名，讓大家稱名，所以淨土宗就是「一乘願海，六字洪名」，這個不可思議的功德。

這個名號是什麼？為什麼會這樣呢？因為名號就是佛所證的



實德，聲字也就是實相。「聲字皆實相」，這個是密教的話，聲音和字。也就是說在《楞嚴》的「楞嚴三昧」的境界裡頭，「首楞嚴」就是一切事究竟堅固。先就破妄，後來地水火風空都是性德，妄也就是真，所以聲字都是實相。因此就是從你持名的功德，因為這個就是佛的果德，而且聲字就是實相，所以這個第十八願的功德不可思議。

我作佛時。十方衆生。聞我名號。發菩提心。修諸功德。奉行六波羅密。堅固不退。復以善根迴向。願生我國。一心念我。晝夜不斷。臨壽終時。我與諸菩薩衆。迎現其前。經須臾間。卽生我剎。作阿惟越致菩薩。不得是願。不取正覺。

十九、聞名發心願。二十、臨終接引願。

《大經解》：右章包括第十九「聞名發心願」，與第廿「臨終接引願」。

底下就要講發菩提心了。「我作佛時。十方衆生，聞我名號，發菩提心。修諸功德。奉行六波羅密。堅固不退。」這是「聞名發心願」，後頭還有「臨終接引願」，就這一段。

我們書裡面引證的比較廣，我們現在把這個重複的、差不多的，就精簡掉了。我們挑選一點，精煉一點，使來更適應咱們這個時間。

《大經解》：新羅元曉師於《宗要》論無上菩提之心曰：「一者隨事發心。二者順理發心。言隨事者：煩惱無數，願悉斷之。善法無量，願悉修之。眾生無邊，願悉度之。於此三事，決定期願。初是如來斷德正因。次是如來智德正因。第三心者，恩德正因。三

德合爲無上菩提之果。即是三心，總爲無上菩提之因。因果雖異，廣長量齊，等無所遺，無不苞（同包）故。如經言：『發心畢竟二無別，如是二心先心難。自未得度先度他，是故我禮初發心。』此心果報，雖是菩提（成佛），而其華報，在於淨土（往生）。所以然者，菩提心量，廣大無邊，長遠無限。故能感得廣大無際依報淨土。長遠無量正報壽命。……是明隨事發菩提心相也。」

這個「發菩提心」，我們就把元曉師的，他在《宗要》裡頭的解釋，拿出來跟大家介紹。因爲他是非常重發菩提心。元曉是朝鮮人。關於《無量壽經》，我們中國古來只有兩本，另外兩本都是朝鮮人的，一個是元曉，一個是憬興。所以我們國內對於《無量壽經》的研究是不足，很不足，現在我們要回頭。元曉他對於淨土宗的著作還不止一本。朝鮮他們的佛教很不錯的，他們禪宗也很不錯的，他們這都有著作，而當時的水平都很高，覺悟很高的。

元曉的特點，他在「發菩提心，一向專念」裡頭，他特別重這個發菩提心，所以他講這個「發菩提心」，我們就把它拿來單給大家介紹了。他也講兩種：一種是「隨事發心」，一種是「順理發心」。

「隨事發心」，在前頭《往生要集》裡頭，稱為「緣事菩提心」。這兒叫做「隨事發心」，在咱們這個《往生要集》稱為「緣事菩提心」，密宗稱為「行願菩提心」，這是一種。

第二是「順理發心」，「順理發心」就是《往生要集》裡頭的「緣理菩提心」，也就是密乘的，密教的「勝義菩提心」，殊勝的，第一義諦，勝義諦，勝義菩提心。兩種。

這第一種呢，就跟四弘誓願是一致的，「煩惱無邊，願悉斷之」，這是如來的「斷德」正因，斷哪；「善法無量，願悉修之」，我都要去修，這是如來的「智德」，你能够修這麼多的法，你很大

的智慧啊；「眾生無邊，願悉度之」，是恩德的正因，他能對於眾生有恩。所以這三個德，斷德、智德、恩德合起來，「無上菩提之果」。所以「無上菩提，誓願證之。」這樣就是三心，就是無上菩提的因。

因、果，既然是一個叫做「因」，一個叫做「果」，當然是就有不同了，但是這兩個都無所不包。經裡頭說：「發心畢竟二無別，如是二心先心難。」發菩提心，剛初發心是一種，畢竟成就又是一種。初發心是因，畢竟成就是果，這兩個雖有不同，但是兩個沒有分別，因為從這個因必定得這個果。我們從黃河的因發源起，這個水一直流到大海，要從地圖上看，大海跟黃河不就是一片水嗎？哪能劃出個界線來啊？都連著的嘛。因和果，只是在言辭區別一下而已，所以「發心畢竟二無別」，黃河的水必然流到大海裡頭去。

「如是二心先心難」，大家要知道，這兩個心裡頭，那個初發心，那個難哪，大家要知道。所以我們也要珍重自己，大家真正要是發了菩提心，千萬要護持，不要退失。咱們這個第一班的畢業生就有的……所以這個都是要好好護持啊。「如是二心」，在這樣的煩惱惡濁之中，你能發起菩提心，就跟火裡頭生出蓮花一樣。如是兩個心「先心難」，成就你就必然，你只要護持它也就可以了。但你能在這種情況之下，這種邪說紛紜，種種的群魔亂舞，在這種情況你能發出一個很正的、求正覺之心，要正的覺悟，這個難哪。

「自未得度先度他」，大乘心先要度「他」，以利他出發；「是故我禮初發心」，經裡的話，對初發心的人要頂禮呀。所以發菩提心很重要，這兒就是要發菩提心。他說這個心的果報是成佛，但是它也有花報，花報就是往生淨土。因為菩提心是廣大無邊，它

無有極限，所以他就可以得到往生，這喻爲「花果」，而成佛作爲「實果」。這個就是「隨事發菩提心」，斷德、智德、恩德。

大經解：「所言順理而發心者：信解諸法皆如幻夢，非有非無，離言絕慮。依此信解，發廣大心。雖不見有煩惱善法，而不撥無（撥無者，排除也）可斷可修。是故雖願悉斷悉修，而不違於無願三昧。雖願皆度無量有情，而不存能度所度。故能隨順於空無相。如經言：『如是滅度無量眾生，實無眾生得滅度者。』乃至廣說故，如是發心，不可思議。是明順理發菩提心相也。隨事發心，有可退義。不定性人，亦得能發；順理發心，即無退轉，菩薩性人，乃能得發。如是發心，功德無邊。設使諸佛窮劫演說彼諸功德，猶不能盡。」元曉師所謂隨事發心，即前文之緣事菩提心。其順理發心，即前之緣理菩提心。

「順理發心」。大家看看書上的文字，「信解諸法皆如幻夢」，你要相信、要理解一切諸法皆如幻夢。《金剛經》說：「一切有爲法，如夢幻泡影」，要相信，要理解。有的人讀了，讀的他並不信哪。得了點美金，那他就不當作是幻夢，他就當作那還是命根子了，那你這個就沒有真理解，也沒有真信。要真正相信諸法皆如幻夢。

「非有非無」。那就不落二邊。這個原理它很高啊，不是……前頭你就很難哪，要比成佛還要先受頂禮呀，而這個它又還更不容易一些。是「非有非無」，他離開這兩邊，一般人不是著有邊，就是著空邊。「佛說諸法空，爲除諸有故；若復著於空，諸佛不能度。」佛告訴你講「諸法空」是幹嘛，因爲你著了有了，告訴你是空。而你就執著空了，那佛也沒法度你了。所以就是叫「非有非空」，不落這兩邊。這邊見嘛，這個見惑中頭一個是「身見」，第



二個就是「邊見」，總是落在兩邊，不是此，就是彼，不能圓融。「非有非無」啊。

「離言絕慮」，離開言說，沒有思慮。「絕慮」，思慮之路絕了。所以他這個「必須除盡有所得心，方能行至行不到處。」這是一個行不到的地方，不是你走所能達到的地方。你怎麼能夠到那個走不到的地方呢？你得除盡了你的有所得的心，所以《心經》是「無所得故」，你就「遠離顛倒夢想，究竟涅槃」哪。有所得、有所求，好的還是想得定、想得神通、想有智慧、想說法利眾生，成為什麼什麼，這都是有所得心，這在思慮之中。是「離言絕慮」啊。

「依此信解」，這個樣的信解，來發一個廣大之心。「雖不見有煩惱善法」，沒有煩惱善法的分別，不見煩惱和善法。不是說無，他是不見。不見什麼？不見它們的分別。「而不撥無可斷可

修」。一位老居士他說你這錯了，他說這個「撥無」恐怕是哪個怎麼怎麼。他不知道這是朝鮮人的漢文。「撥無」，我們這兒一註就清楚，就是咱們的「排除」，「撥」不就是「排」嗎？「無」不就是「除」嗎？不排除。「不見有煩惱善法」，但他也不排除有煩惱可斷、有善法可修，中道啊。有人他有善法可修、有煩惱可除，他就看到煩惱、菩提的分別，這就著那一邊；一說這個沒有分別，也就沒有可斷、也沒有可修了，就著到這一邊了。

底下「發願」，我願意煩惱悉願斷，一切善法悉願修，雖然你有這個願，你「悉斷悉修」，「而不違於無願三昧」。所以我們要體會這個經，經中也有好些地方是這樣子，我們都要圓融。雖然是「悉斷悉修」，「而不違於無願三昧」。「雖願皆度無量有情，而不存能度所度。」我要度無量的有情，而沒有能度與所度之別。「故能隨順於空無相」。這才是隨順於「空」，隨順於「無相」。

一般都把這個「空」和「無相」體會偏了，成了頑空，把這個「無相」當作「沒有」講了，講成龜毛兔角了，斷滅見了。「如經言」，這是《金剛經》的話：「如是滅度無量眾生，實無眾生得滅度者。」這就是「緣理」發的菩提心。如是心是不可思議，這樣的心的功德是不可思議，這就是順理發菩提心。

「隨事發心，有可退義。」這是一個缺點，「隨事發心」有事你還可以退。像舍利弗，他到了六住了，他發了大乘法心了，人家跟他要眼睛，後來割了一個，又割一個，第二個割了之後，人家說是臭的，拿腳給踩了。他說不行，這個事我辦不了，算了，我別度人了，他就退了。所以依事發心，有可退義，舍利弗就很好的例子。而且是「不定性人，亦得能發」，沒有定性，沒有決定成就者就「不定性」，也可以發。

「順理發心」，你沒有退轉，因為他合乎這個理，就沒有什

麼可退轉之因。菩薩性人才能得發，菩薩性，決定成菩薩的人叫「菩薩性」，不是他已經證了菩薩了。「如是發心，功德無邊。設使諸佛窮劫演說彼諸功德，猶不能盡。」諸佛窮劫來說這個功德也說不盡。

這就是這兩種發心。所以現在咱們這兒的發菩提心，那你就這兩種都可以，所以品位有不同，就是這兒。所以上品和下品這都是智慧的問題，智慧再差只能生邊地。我們現在有人只稀罕神通、稀罕入定，不知道智慧比定，比禪定、比神通重要得多。

《大經解》：又《勸發菩提心文》曰：「發菩提心，諸善中王。」《無量壽經起信論》曰：「是知菩提心者，諸佛之本源，眾生之慧命。才發此心，已成佛道。以與佛智、不思議智、不可稱智、大乘廣智、無等無倫最上勝智相應故。」又經中三輩往生，皆因

「發菩提心，一向專念」。可見發菩提心，實爲首要。今此第十九願爲聞名發心。證諸第廿六願聞名得福，第四十七願聞名得忍，故此願理應釋爲因聞佛名號，蒙佛加被，發菩提心。

在《勸發菩提心文》裡頭說，發菩提心是諸善中王，善中之王。引了《華嚴》的話，「忘失菩提心，修諸善法，是爲魔業。」你忘了菩提心你就修種種善法，這是魔做的事。《華嚴》的話。

《無量壽經起信論》，這是彭紹升的論：「是知菩提心者，諸佛之本源」，「菩提心」是佛的本源，佛之爲什麼能成佛？就是因爲菩提心。眾生的慧命，是我們智慧的命，比我們生命重要。你有生命不見得有慧命，有的人你保存了生命，可是斷了自個兒的慧命，這個菩提心是眾生的慧命啊。所以咱們佛教中，師父的恩比父母的恩重，父母給你的是你的身體和生命，善知識給你的是你的慧命，這個菩提心是眾生的慧命。

「才發此心，已成佛道。」所謂初發心時便成佛道，就是這個意思，圓教裡頭就是如此。原話是這樣，「初發心時，便成正覺。」前頭也是說「如是二心先心難」，他要頂禮這個初發心，所以初發心的功德很大。為什麼這個心這麼重要？因為經中後頭有五種智：「佛智」、「不思議智」、「不可稱智」、「大乘廣智」、「無等無倫最上勝智」這些智慧。因為菩提心跟這些個智慧是相應的，所以菩提心的功德不可思議。而且本經是三輩往生，上輩、中輩、下輩都是說「發菩提心，一向專念」，就可見「發菩提心」是首要的事情。

咱們這個第十九願呢，就是「聞名發心」，後頭還有聞名得福、聞名得忍。所以此願（我這〔東林版〕原來是「亦可」，現在我想把它改一改，把「亦可」改為「理應」。理，道理的理，應是應當的應，「亦可」兩個字把它改成「理應」，更肯定一點），按道理說應當解釋為：因為你聞了佛的名號，蒙佛的加被，而你發了

菩提心。「聞名得福」，後頭「聞名得忍」都是如此。（可以把這個，這兒一二三四五六七，在這個本子〔東林版〕上第七行，你們那個本我不知道了，以後反正要改一改。）這是講了發心的重要。

《大經解》：「修諸功德……晝夜不斷」表發大心後之大行。因聞名而發心，修諸大行是爲第十九願之全文。其中「六波羅蜜」，亦稱六度。……「堅固不退」者，指如上之大願大行，決定不移，永不退轉也。……「一心念我」。一心，已見前解。……今約本經，唯一堅定之信心，不爲他心所奪，謂之一心。

「修諸功德……晝夜不斷。」這六度的功德都要修，「奉行六波羅蜜，堅固不退」，以上的這種大願大行他不退轉，沒有改變。「復以善根迴向」，用自個兒所修的善根都來迴向，迴向什麼呢？是「願生我國」啊，可以生到極樂世界。

「一心念我」，「一心」過去已經解釋過了，這兒所指的就是堅定的信心，這個心不爲他心所奪，不因爲別的心，什麼憎恨心哪、什麼什麼淫慾心哪，它把你的念頭搶過去了，被它所佔領了，那就不行了。所以「一心」者就是一個堅定的信心，不爲他心所動搖的。

《大經解》：如《教行信證文類》曰：「信心即是一心也。……」又《探玄記三》曰：「一心者，心無異念故。」又《止觀四》曰：「一心者。修此法時，一心專志，心不餘緣（指心中不緣其他一切事物）。」又一心有事理二種。無餘念爲事之一心。入實相爲理之一心。今「一心念我」實兼事理。現世淨業學人，但深信切願稱念名號，即是「一心念我」。如善導大師曰：「一心專念彌陀名號。行住坐臥，不問時節久遠，念念不捨。」是即一心念



佛。蓋從事入理。且事中舉體是理也。

《教行信證》說：信心就是一心。一心前頭也解釋過了，一心就是心無異念。《止觀》裡頭講，一心是什麼呢？「修此法時，一心專志，心不餘緣。」這兒不是講要一心念我嗎？這兒又是講的一心念。怎麼能一心念呢？就是「一心專志」，就專在這件事情上了，「心不餘緣」，不想其他的了，這就是一心。

一心有事一心、理一心。上面所說的就是事一心；你要是入了諸法實相就是理一心。這兒的「一心念我」，沒有告訴你一定是事一心是理一心，都好啊。就是現在你還談不到事一心理一心，你就只要先從不去想別的入手，就這樣的開始就可以。就像善導大師所說的：「一心專念彌陀名號。行住坐臥，不問時節久遠，念念不捨。」就這麼專念，行也念、坐也念、臥也念，不管時間多長，念念不捨。

所以善導大師他念佛，當年長安城裡頭沒有不念佛的，他就教大家念佛。他這個念佛，人家就問他，你念佛是怎樣子？他說，你看，念一句佛就一道光。後來有位少康，他也是淨土宗祖師，念一句南無阿彌陀佛，從嘴裡出一個佛像。那現在我們不以這個來標榜這一些，但是確實會有這些事情。我們現在就是說，你現在就不雜餘念，專注這麼念，就已經合乎這兒的一心念佛了。你就這麼事念，慢慢自然而然也就會達到理念，所以《彌陀要解》裡說「從事持達理持」。

這個地方就是說，前頭是說聞名發心這個願，第十九願，「晝夜不斷」到了這兒就是前頭第十九願，後頭是第二十願。因為聞了佛的名號他就發菩提心，修六度種種功德，而且不退，他拿一切善根都迴向，來求生極樂，而且念，晝夜不斷的念，這就會往生。

《大經解》：若人如第十九願發心念佛，則臨壽終時彌陀與極樂世界諸菩薩等衆，前來接引，現其人前，經須臾間（指俄頃，據《大集經》即今之四十八分鐘），彼人即往生極樂淨土，作阿惟越致（不退轉）菩薩。（以上是爲第廿臨終接引願。）

底下是第二十願。我們這裡頭是一段，一共二十四段，段是二十四，願就是四十八。「臨壽終時」，所以底下是「臨終接引願」，這很要緊，是臨終佛來接引（今天我們把這段講完），佛來接引。「我與諸菩薩衆迎現其前」，佛跟許多大菩薩都來接他，現在他的面前，他看見了。須臾之間，須臾之間是很短的一個時間，四十八分鐘，就生到極樂世界了。「作阿惟越致菩薩」，他就是阿鞞跋致菩薩。所以這一願是「臨終接引願」。

《大經解》：宋靈芝師曰：「凡人臨終，識神無主。善惡業種，

無不發現。或起惡念，或起邪見，或生繫戀，或發猖狂。惡相非一，皆名顛倒。」可見凡夫業重，臨終之際，更多顛倒。復以四大苦逼，痛不可言，何能正念持名。不能持名，何得往生。故知凡夫往生，非憑自力，全仗彌陀大願加被，令不顛倒，始能往生也。

臨終這個時候，人是很昏亂的時候。宋朝的靈芝師，這是一個很有名的高僧，他講的，「凡人臨終，識神無主。」這個識神就做不了主了。「善惡業種，無不發現。」你這一生所做的善事、所做的惡事，這些個種這時候它都要發現。所以人在臨死的時候，一生所做所為都要在心裡頭出現，做一點好事……心裡頭難過，做了壞事心裡非常痛苦。

還有的時候要起惡念，或者起邪念，有的人臨終忽然要吃肉，種種很多很怪的現象；或者生了繫戀，貪戀什麼；或者猖狂發瘋。「惡相非一，皆名顛倒。」所以臨終常常是、很多是、一般是

顛倒的時候。臨終的時候，這四大分離苦不可言，再加上顛倒，這個時候還要想用功，有很多人還希望臨終能用功，凡夫是很難辦到。你要沒有特殊的修持，一般是辦不到的。現在是仗什麼呢？仗彌陀大願加被。

《大經解》：如《圓中鈔》曰：「娑婆眾生，雖能念佛，浩浩見思，實未伏斷。而能垂終心不顛倒者，原非自力，而能主持，乃全仗彌陀，而來拔濟。雖非正念，而能正念。故得心不顛倒，即得往生。」證諸小本唐譯與《悲華》兩經，此意益顯。

幽溪大師的《圓中鈔》說：「娑婆眾生，雖能念佛」，他念佛很多，可是浩浩的見惑思惑，「實未伏斷」，沒有斷。不但沒有斷，連伏都沒有伏，壓一下都沒能壓住。「而能垂終心不顛倒者」，到臨終他心能不顛倒，能念佛，「原非自力，而能主持」，

自個兒的力量是沒有辦法了。

所以這就是一個很顯著的分別，你是靠自力還是靠他力。就是禪堂裡頭都要用「楞嚴咒」。《楞嚴經》講，你沒有咒的加持，你打坐你不著魔那是不可能哪，你不能念咒，所以就要把咒寫在那兒。完全靠自力，你種種的因緣來干擾，所以自力不能主持了。底下就是還《圓中鈔》的話，「全仗彌陀，而來拔濟」，這個時候完全是仗彌陀來救濟你，你雖然不是正念而能正念，這個正念是佛的加被力。我們都不可能離開加被力，現在我們做一點事情什麼什麼，甚至於就是……都在佛的加被之下你才能圓滿你的所願。

《大經解》：小本唐譯，名爲《稱讚淨土佛攝受經》，文曰：「臨命終時，無量壽佛，與其無量聲聞弟子、菩薩衆俱，前後圍繞，來住其前。慈悲加祐，令心不亂。」可見凡夫臨終心不顛倒，

亦不散亂，正念持名者，全因彌陀慈悲加祐之力也。又《悲華經》曰：「臨終之時，我當與大眾圍繞，現其人前。其人見我，即於我前，得心歡喜。以見我故，離諸障閼。即便捨身，來生我界。」又說願曰：「所有眾生，若聞我聲（聲者名也），發願欲生我世界者，是諸眾生，臨命終時，悉令見我，與諸大眾，前後圍繞。我於爾時，入無翳三昧。以三昧力故，在於其前，而爲說法。以聞法故，尋得斷除一切苦惱，心大歡喜。故得寶實三昧。以三昧力故，令心得念及無生忍。命終之後，必生我界。」是經所顯他力妙用，彌爲明顯。

我們再來引證小本的《唐譯》和《悲華》兩個經，來證明這個臨終。這個玄奘翻譯的是很詳細，比鳩摩羅什翻譯的還詳細。大家都念的是鳩摩羅什翻譯的，稱爲「秦譯」。《唐譯》說：「臨命終時，無量壽佛，與其無量聲聞弟子」，無量的聲聞弟子，「菩薩眾

俱」，都有，大乘、小乘都有，「前後圍繞，來住其前。」住在臨終人的面前，是「慈悲加祐，令心不亂。」佛慈悲你、加祐你，讓你的心不亂。

《悲華經》就更清楚了。「臨終之時」，這是阿彌陀佛說的，「我當與大眾圍繞，現其人前。」（我們講完這一段）現在這臨終人的前頭。「其人見我，即於我前，得心歡喜。」他就歡喜了，或者放心了，看見佛來接了。以這個歡喜故（我們這兒還是少了一點兒），臨命終時……現其人前……前後圍繞。這個時候……還前頭短了一句，說前頭看見佛，佛這個時候入了「無翳三昧」，「翳」是翳障。「以三昧力故，在於其前，而為說法。」這個臨終人「以聞法故」，就能斷除一切苦惱，「心大歡喜。」他也得了寶實三昧。你看，由於佛現前，佛以這兩種三昧力故，給他說法，這個臨終人聞法故，就斷除了煩惱，一切煩惱、苦惱，心大歡喜，得



寶實三昧。

以這個三昧力故，「令心得念及無生忍。」這時候證無生忍。所以這個加被力，這個加被力都是證明。「命終之後」，是「必生我界。」這就顯出他力門的重要。所以就說這臨終接引是非常重要的。迎現其前，接引之後就作阿惟越致菩薩。這一點就留下來吧，下一次了，不多了。好，今天講的就到這。

## 第廿會

一九八九年十一月廿八日 講於北京法源寺中國佛學院

善導大師所說：「如來所以興出世，唯說彌陀本願海。」佛為什麼出現於世啊？他就是要為說，「唯」就是唯獨，就是要說阿彌陀佛本願之海。這兩句話，中國話，中國人都聽得懂，也沒有多少名詞術語，誰不懂啊？但是真能懂，就了不起啊。

佛所以出現於世，就是專來說彌陀本願之海啊，什麼道理？

那其餘說那些是什麼？怎麼說「唯說」？是這麼回事嗎？能接受嗎？如果不能，什麼理由？對這兩句話還不能懂。所以佛經語深，一個法門的深淺不在於名詞術語之多、繁難哪，就這兩句話有什麼難懂啊？但是只有佛跟佛才能夠究竟徹底懂，所以剛才說「難聞」哪，這才能體會難聞。往往在大家看見很平常的語句之中，而最深、最奇特之法就在裡面，這兩句話。

善導大師，日本人尊奉，現在有幾千萬的淨土宗，這都是由善導大師的教化，稱為彌陀化身。那麼我們現在正在說的就是彌陀本願之海，這是個大事啊，佛之所以出興於世，就是為這個。大家出家進佛學院，也就是要聽這個，那不就是這個很自然嗎，是不是？佛唯說這個嘛，那我們也應當唯聽這個。不是說別的不聽，這個是核心，這個是根本，這個是歸宿。那麼就把本願的功德在這個地方我們說一下。

上次第二十願的「臨終接引」，這也是淨土宗最殊勝之處。

由於你能符合彌陀的大願，那麼在你臨終的時候，彌陀的大願就對你落實，佛就來迎接你。這個時候，上文已經說過了，這是一個心中最亂的時候、最顛倒的時候，也是一個最痛苦的時候，要靠自力這個時候正念分明，那很不容易啊。但是彌陀的本願哪，這個時候佛來迎接你，佛以三昧力使你也同入三昧，你自然就能念了。上次我們已經講到這個地方。那麼「迎現其前」，「須臾之間」（就是很短短的一點時間，幾十分鐘），就到了極樂世界了，就作阿惟越致菩薩了。上次講到這個地方。

《大經解》：「阿惟越致」，又作阿鞞跋致。譯爲不退轉。是菩薩階位之名。據《彌陀要解》云：「阿鞞跋致。此云不退。（一）位不退。入聖流，不墮凡地。（二）行不退。恆度生，不墮二乘地。（三）念不

退。心心流入薩婆若海。若約此土，藏初果，通見地，別初住，圓初信，名位不退。通菩薩，別十向，圓十信，名行不退。別初地，圓初住，名念不退。」上言不退有三。最上名念不退。此土行者，別教須登初歡喜地。圓教須至初發心住。方破一品無明，證一分法身。始能念念流入薩婆若海。薩婆若海，即一切種智海，即如來果海。雙捨二邊，全歸中道，始曰念念流入薩婆若海。可見念不退之難證。

「阿惟越致」，有的說阿鞞跋致，就是不退轉，是菩薩的階位。這個有三不退。

第一是「位不退」，你所得到的地位不再降低了，不再往下退了。位不退是入了聖流了，不再變為凡夫了，這就位不退。這個位不退，根據咱們娑婆世界情況來說，這是藏教的初果，證了小果，他就不是凡夫了，不再變為凡夫了。當然還要七個來回才最後證

果，但是他不再下降了。還有通教的見地、別教的初住、圓教的初信，這都可以達到位不退。

第二「行不退」，行不退他都一直是度生，他不再退爲二乘了，他不是只求自度了。這個是要什麼情況呢？這個叫做所行的不退，他一定要度生，這個行不退了。這個也很不容易，舍利弗過去了六住，他還退哪。所以一般說的行不退，需要別教的十向、圓教的十信、通教的菩薩。藏教就不可能了，藏教根本沒有資格，藏教他就沒有發大乘心，所以要是通教以上，通教的菩薩，別教的到了十向，圓教的十信，他不會退失。我不度生了，我先求自己解決問題吧，不管別人了，那就退了。

第三是「念不退」，這個最高了。念不退需要什麼呢？需要圓教的初住、別教的初地，就地上菩薩，登地。藏、通、別、圓，別教到地上的菩薩。我們一般說的地上菩薩就指的是別教的，不是通

教的菩薩，是別教的菩薩。這是地上的菩薩，是很高很高的了。這個念不退是「念念流入薩婆若海」，流入如來的智慧之海。你每一念每一念都流入如來智慧之海，那是什麼境界啊？所以就不是凡夫，遠遠不是凡夫了。

我剛才說的，別教十向就是行不退，別教要初地、圓教的初住才到念不退，地上菩薩才能到念不退。所以別教的菩薩，這個念不退是很高的，所以就說這個不是凡夫的事。所以明真長老就跟我說，「這個念頭還是老跑啊。」那就不是念念流入薩婆若海。這都是真實話，他沒有自己吹噓自己。所以我們因為這些大德他說他真實的話，我們就讚歎，這裡沒有虛假。

所以要到了通教的菩薩、別教的十向、圓教的十信才行不退。別教要登了地，圓教到了初住，這個是破無明了，他是破無明了。這個比禪宗的那個開悟，禪宗開悟是一個短時間伏了無明，能

見法身，但是它是剎那間事，它不是……初關，那要能安住於法身就破重關了。這個不一樣了，他這個到了念念流入，他是破了無明了，真正到了地上菩薩了，證了地上菩薩了。不是悟啊，悟當然是「證悟」，你能夠見一見法身是有所證，但只是證，底下還加了個「悟」字，不是我單純的證啊。

《大經解》：但今願言，十方眾生，聞名發心，一心念我，即生我剎，作阿惟越致菩薩。……《要解》又云：「今淨土，五逆十惡，十念成就，帶業往生，居下下品者，皆得三不退也。」

所以就是說只要是發心符合彌陀的本願，佛就來迎接你，不管你是什麼五逆十惡，只要你符合這個願，佛就迎接你去往生，往生之後你就是阿鞞跋致。所以滿益大師讚歎極樂，他說，極樂之最殊勝者在於它的凡聖同居土。咱們這也是凡聖同居土，咱們這是

凡聖同居穢土，極樂世界是凡聖同居淨土。十方世界都有凡聖同居土，有的是穢土，有的是淨土，但是以極樂世界阿彌陀佛的這個凡聖同居土是最殊勝了，真是如此。在哪兒呢？在於凡夫去了就是阿鞞跋致，他雖然是阿鞞跋致他不退轉了，可是他還是凡夫。這十方世界之所無啊，是情見所不能達到的地方。這個蕩益大師所以是非常之殊勝，了不起啊！所以印光大師讚歎，他說釋迦牟尼佛來作註《阿彌陀經》，也不能超過蕩益大師了。就在於這些地方，他把這個問題給你點出來了。

你說他是阿鞞跋致，他還是凡夫，本來要是最後的不退，他需要至少是別教的菩薩，但是他不是，他凡夫。還是凡夫，還是凡聖同居土的凡夫，可是他是阿鞞跋致。所以這個十分矛盾的，在極樂世界統一了。這十方世界所無有，這完全是彌陀大願之力啊！

因此他為什麼說你要往生極樂世界，為什麼你念《藥師經》



修得非常相應，藥師佛說你臨終的時候，我派多少菩薩護送你到極樂世界。因為你去的的地方還是個凡聖同居土，你不是去的方便有餘土、實報莊嚴土，所以你還是容易去啊。去到之後又有什麼可貴呢？所貴者你就是阿鞞跋致！所以十方諸佛讚歎就是如此，又容易、又殊勝！你容易得到的東西往往是不殊勝，殊勝的東西你不容易得到。這極容易，極容易、極殊勝，是第一的容易、是第一的殊勝，這同時是如是，所以是不可思議。

《大經解》：此乃十方世界之所無，唯極樂所獨有。如是勝異超絕，言思莫及。故《要解》云：「非心性之極致，持名之奇勛，彌陀之大願，何以有此。」今此兩願，於四十八願中，如箭靶之紅心。至於第十八願，則如紅心中之中心。

所以滿益大師贊成啊，「十方世界之所無，唯極樂所獨有。」

如是勝異超絕」，「勝」是殊勝，「異」是奇異，「超」是超出，「絕」是絕待、絕妙，「言思莫及。」言語、思想都不夠了。所以蕩益大師他就說，說是：「非心性之極致，持名之奇勳，彌陀之大願，何以有此。」如果不是自己的本心，妙明真心，自己本有的佛性的極致（登峰造極）、持名的奇異的功德、彌陀的大願，要不是這一些原因，如何會有這樣的一個現象，這樣一個情況呢？

所以就是說，四十八願是佛教裡頭像射箭的箭靶子的紅心，第十八願、聞名往生都是阿鞞跋致，是紅心當中的紅心。所以宗門常常說，「好手當中稱好手，紅心裡面中紅心。」學佛要達到這個情形，你要參禪，你要明心見性；念佛，你要念佛往生。那麼這個二十願就是這樣。第十八願是「十念必生」，第十九願「聞名發心」，這兒就是說，你這個臨終時佛來迎接，顯出這個持名的「奇勳」，所以十念必生就是由於這個地方來的，佛來接引你，加被你。

我作佛時。十方衆生。聞我名號。繫念我國。發菩提心。堅固不退。植衆德本。至心迴向。欲生極樂。無不遂者。若有宿惡。聞我名字。卽自悔過。爲道作善。便持經戒。願生我刹。命終不復更三惡道。卽生我國。若不爾者。不取正覺。

二十一、悔過得生願。

《大經解》：右爲第廿一「悔過得生願」。……所異於第十八，第十九與第廿願者，端在宿世作惡之人，罪業深重，所受果報在於三途。今生聞名發心，悔過向善，至心回向，植德求生。臨命終時蒙佛願加被，不墮三惡道，往生彼國。……「德本」者，德中之根本也。依是義故，彌陀名號，名爲德本。

底下，二十一，這個特點呢，叫做「悔過得生」，重點在悔過。

前頭我們都講過了。「十方眾生，聞我名號。繫念我國」，就念我國，心中老想著我國，「發菩提心」。所以修什麼都要發菩提心，除非你是現在只想當一個職業的佛教徒，這個也是一個職業，我一個職業，我可以有生活有工資過日子，目的只是如此，那就算了。你真要有所成就，不管你去修哪一方面，都需要發菩提心。「發菩提心，堅固不退。」「植眾德本」，修種種德的根本。德本，那是以念佛是諸善中王，也是德中的根本。以至誠的心來迴向。「欲生極樂，無不遂者。」沒有不滿願的。這個又給你一次擔保。

那麼這個跟前頭不是一樣了嗎？本文的特點就指著一個過去生中有很重罪惡的人。這過去生中很有罪惡的人，我們就以悟達國師是最好的一個例子。他是國師，在唐朝是國師，國王雕了檀香的寶座請他升座說法。而在升座的時候有一念自滿，他在漢朝時候的冤孽就找上他了，就馬上長了兩個人面瘡。人面瘡是很苦惱、很

疼、很奇怪，有時候他去看戲，也要把這個人面瘡露出來對著戲台讓它看戲，它要吃這個吃那個，種種的痛苦沒有法子治的，是絕症。這兩個人面瘡長在膝蓋上，膝蓋是神經最多，關節最多了，而且長得像個人臉，會吃東西，所以這是一種冤孽病。這國師長了人面瘡是一落千丈啊。他這是什麼？漢朝的時候他是袁盎，他給國王獻策，是把宰相晁錯給殺了。晁錯含冤不服，多少生要報復，但就是沒有機會，他都是高僧。等到了唐朝，他升座這一念之驕傲自滿，那麼人面瘡就長出來了。所以我們要知道，你要說我這一生沒幹壞事，你前生是幹什麼來著的，誰知道啊？所以種種的宿業。

《大經解》：本願名「悔過得生」，故知悔過乃往生之關鍵。蓋一切罪從懺悔滅也。……若宿世作惡，有決定業，命終之後，須於此界或於他方墮三惡道。以今世悔過修道行善，誦經持戒，發菩

提心，專念極樂，至心回向，求生淨土等，於是乘彌陀此願功德，遮其宿業，蒙佛攝引，不墮三途，逕生極樂，……可見宿業深重之人，皆可不更三途，帶業往生。……（當前海外佛教界於「帶業往生」之旨，頗有爭議。今據本經，則知帶業往生之說，實據佛願；且所帶之業，正指惡業也。）

「若有宿惡」，就是說你過去生中肯定是有，一般人肯定是有。或者今生也有，過去生今生也作惡，這五逆十惡，也都是有嘛。聽到佛號、聽到極樂世界就悔過，改啊！一切罪從懺悔滅，一切福從恭敬生，所以尊法重道是恭敬心。我們禮拜一切一切，恭敬和不恭敬差別很大。罪只有從懺悔滅，你不能够以你做好事來贖罪。做好事得福報，做這個罪你是得惡報，你要消滅這個報，你只有靠懺悔，一切用懺悔滅。所以都是許人悔改，同樣的，都是你悔改，你肯改就是好嘛。

而「爲道作善」，他就是去修道，按著佛的教導來做許多善事，還要持經持戒。那麼以這些的功德發願，願意生到極樂世界。前頭這些他不是都有了嗎？他說有了過錯，他悔改，他求生。那麼這一種人，「命終不復更三惡道，即生我國。」他命終之後不要再經過三惡道，就是他前生的罪惡應該要入三惡道。所以有的時候我們以今生行善，我們這個因果很殊勝，這個力量很大，死後就生天了，可是過去老賬裡頭，要入地獄那本賬就可以往後擱。那麼生天之後，從天上下落之後又入地獄了。

所以天帝五衰相現，他自個兒用天眼通，他知道自個兒將來去哪兒，一看，到某個世界驢耳朵裡頭去當……驢耳朵裡長個瘡，這瘡裡長了蛆，變成那個蛆。你看，三惡道嘛，不但是動物，而且是動物中下等的，驢耳朵裡面的蛆。他就害怕，求佛，佛教他持咒等等的。

那阿難，看見餓鬼，他說你怎麼這麼苦這個樣子？餓鬼說，你三天之後就死了，你就跟我一樣。阿難就害怕，所以這才有什麼「焰口」、「水陸」這些法，佛就要救度他。這是過去了，這都是要入三惡道，鬼也是三惡道，餓鬼是三惡道，變成蛆也是三惡道。所以要入三惡道，可是往生之後就不再入三惡道了，什麼罪都不入了。

所以在這個地方就進一步說明，所以這個地方是帶業往生，要不是帶業往生，這句話就完全是用不著。用不著的話就是廢話嘛，那怎麼阿彌陀佛發願有這個廢話呢？就是說實際是如此，大家往生的，你都帶了很多罪業。現在大家很多對於淨土宗沒有很深的研究，有的人就說這不可能，不能夠帶業往生，消業才能往生，那就沒有淨土宗了。

有的人說這個帶業往生是帶善業。帶善業那還用說？就是帶罪業，帶惡業往生，帶惑往生。你有惑就有罪，你惑沒有破，你到



了極樂世界，你還是凡夫，你就有惑嘛。你真能破了見思，你就是聲聞、緣覺；你再破了塵沙、無明，就是菩薩。惑都在那兒去破，業在那兒去消。所以這一點很重要，就悔過。因此我們也不要怕，我們過去生中還有什麼宿惡，我們這個修法是不斷在懺悔，天天懺悔，天天上殿文中都有懺悔，而且我們從內心中也在懺悔，從懺悔滅。而且我們改了嘛，我們現在都在持經戒，都在念佛求生種種的。

這個念佛不一定就是說必須大家都是淨土宗，你持咒、你參禪，你什麼都可以，總之以你的根本修持來迴向，那就都不復更三惡趣。這裡所有的業……所以關於「消業」跟「帶業」，有時候我給他們說，我說你只要肯消業，我知道有業，我肯消業，你有多少業，你往生的時候都可以帶著，阿彌陀佛替你包了，都可以托運。如果你知道有業，你就是不肯消，那你往生不了。因為什麼？

因爲你沒有消業，消業才是懺悔嘛，你行動表示。所以你肯消業，不管你還有多少業都可以帶；你根本不承認業，不肯消業，那你也往生不了，就是這麼一個關係。這是第二十一。

我作佛時。國無婦女。若有女人。聞我名字。得清淨信。發菩提心。厭患女身。願生我國。命終卽化男子。來我刹土。十方世界諸衆生類。生我國者。皆於七寶池蓮華中化生。若不爾者。不取正覺。

二十三、厭女轉男願。二十四、蓮華化生願。

《大經解》：右章攝三願。「國無婦女」，是第廿二「國無女人願」……。

今極樂無三惡道，亦無婦女，純是卅二種大丈夫相。

第二十二裡頭包括三願，第一個是「國無女人願」。「我作佛時。國無婦女。」這就是第二十二願，「國無女人」，國家沒有婦女，就說都是統一「三十二種大丈夫相」，前頭已經有了，既然如此，那就沒有女相了，都是大丈夫相。所以敦煌畫的西方三聖，觀世音菩薩畫鬍子，都長鬍子。

咱們這兒廣化寺他們有人畫佛像，畫的那個觀世音菩薩完全像個女的，我說這個不大如法吧，完全畫成個女的。畫畫的人有點不同意，他說都這麼畫。我說你沒看見敦煌裡畫的有鬍子，他三十二種大丈夫相。觀音菩薩無所謂男、無所謂女，畫成女的完全可以。你畫那個魚籃觀音，那就是女的。但是你畫西方三聖畫成女相，那就不如法。他都是三十二種大丈夫相，國無婦女。這是第一個願。

《大經解》：第廿三「厭女轉男願」。……今以聞佛名號，「得清淨信」。……由於淨信發菩提心，厭離女身，願生極樂。信深願切，必起念佛之勝行。蒙佛本願加威，於命終時，即轉女成男，往生極樂。是爲「厭女轉男願」。

第二個願是「厭女轉男」。有的人厭這個女身，有人很貪戀這個女身，有人厭離這個女身。那「厭離」怎麼能達到目的呢？你要就「聞我名字，得清淨信。發菩提心。厭患女身，願生我國。命終即化男子，來我剎土。」這就是什麼呢？「厭女轉男願」。你厭患女身（這一些我們都講過了，不用多講了），得清淨信，發菩提心哪。那麼你既然厭患女身，命終的時候是怎樣呢，你就已經化成男子了，就是這樣來生啊。

就好像《法華經》那個龍女，八歲的龍女，舍利弗輕視女身，舍利弗曾經有三次都是，一個是在《維摩詰經》，這是一次，

還有一次一個長者女，這輕視婦女，最後證明他還不如婦女。《法華經》龍女成佛，他看不起龍女，龍女就說你看我當時成佛，當時就化成男子就成佛，在世界上成佛了，八歲的龍女。這是一個顯教的，轉換為男身然後成佛。往生也是如此，他在他臨終的時候，他去極樂世界的那個身是男身了。這是第二個，厭女轉男。

《大經解》：第廿四蓮花化生願。「生我國者，皆於七寶池蓮華中化生。」……往生極樂之人，皆於蓮花中自然化生……臨終蒙佛接引，一彈指間，化生蓮花之中，逕生安樂之國。……《大日經疏十五》曰：「如世人以蓮華為吉祥清淨，能悅可衆心。今秘藏中，亦以大悲胎藏，妙法蓮華，為最秘密吉祥。一切加持法門之身，坐此蓮臺也。」可見極樂九品之蓮，正顯大日如來密意，舉體皆是最勝秘密吉祥。

底下第三就是二十四願，「十方世界諸眾生類。生我國者」，十方世界來生到極樂世界的，都是在「七寶池蓮華中化生」。極樂世界有七寶池、八功德水，都在七寶池的蓮花，在蓮花中生長出來，所以蓮花化生。化生，也不是從花裡頭……，這個化生是很高的化生，就是自然變化而生，不需要父母，不需要外緣，就是彌陀的願力和你功德的相應，就自然化現而有身，這就是蓮花化生願。

所以極樂世界所有去的人不是咱們這個血肉之軀，也就不需要父母，所以國家也沒有女人，就在蓮花中化生。不是靠濕，濕也可以生，所謂「胎卵濕化」，濕也可以，這個不是由蓮花中的濕而生，讓大家都注意，這是化生。為什麼要用蓮花呢？（我們講的這個速度快一點了，有很多書裡面有的，大家自己看了，我們把特別的，需要注意的，我們提出來。）

根據《大日經疏》，世間喜歡蓮花，覺得蓮花很吉祥、很清淨。大家都有這個感覺嘛，君子愛蓮花，覺得它是出污泥而不染，很喜歡它。覺得出污泥而不染，它很清淨，而蓮花這也很吉祥啊，所以大家很喜歡，看見就歡喜，世法如此。祕藏之中，就指著密法，祕藏之中是怎麼樣呢？（這二百六十六頁。）祕藏之中，妙法蓮花是最秘密吉祥。這個妙法、這個蓮花，這個蓮花中表了很殊勝的法，一個就是它的花多果多。有的是有花無果；有的有果也有花；無花，無花果就是有果無花。很多都開花它不結果，這個世界上很多。但是蓮花是有花有果，不但有花有果，而且花也多果也多，你看花有很多瓣，果裡頭很多蓮子。不但花多果多，而且蓮花最殊勝的意思是「因果同時」，這個表現了一個最殊勝之法，也就是很難信之法、很難思之法，因和果同時出現了。

我們一般的想法是從因到結果，先有因而後有果。而「因果

同時」……先有因後有果，這就是一般的漸教了，那就是三大阿僧祇劫不斷的種因，不斷的得果，不斷的輾轉增上。這個圓頓之教，「因果同時」。所以淨土宗說「念佛時即見佛時，見佛時即成佛時。」那麼你念佛時就是成佛時，所以比宗門還要頓。宗門是你開悟之後，你才是「是心是佛」。你現在在迷，但你只要念，你念你就是，因果同時啊。而你心在造其它的業，你又是「因果同時」，你那個果就出現了，你就去了。我要不念我就是黃念祖了，我念的時候那不是黃念祖了。

所以妙法蓮花呀，為什麼一切佛都坐在蓮花上？就是表示所顯現的是個因多果多、因果同時啊！所以「初發心時，便成正覺」，因果同時，你才發菩提心你已經成佛了。所以這一些說法全是圓頓法，圓頓教，不同於大家過去所學的那個始教、終教的一些說法。終教那就是你三大阿僧祇劫才能成佛，這始教闡提不成佛。



你現在圓頓教沒有不成佛，那就是和始教那個闡提不成佛就不一樣了。剎那成佛跟終教的必須三大阿僧祇劫不一樣了。因果同時。所以念佛時即見佛時，見佛時就成佛時；「一聲佛號一聲心」，你的妙明真心，一句「南無阿彌陀佛」就全體是妙明真心。

所以妙法蓮花，往生極樂在蓮花中化生。極樂世界的九品蓮花正是顯大日如來的密意，這是密意，密法的密意，是最秘密的吉祥、殊勝的吉祥。上面這三個願，這「《大經解》」很詳細的一些，可以作參考，大家自己翻一翻。

我作佛時。十方衆生。聞我名字。歡喜信樂。禮拜歸命。以清淨心。修菩薩行。諸天世人。莫不致敬。若聞我名。壽終之後。生尊貴家。諸根無缺。常修殊勝梵行。若不爾者。不取正覺。

二十五、天人禮敬願。二十六、聞名得福願。

二十七、修殊勝行願。

《大經解》：上第十八願十念必生，乃往生之正因，四十八願之核心。第十九與第廿兩願，乃第十八願之開廣。第廿一願，專指具有宿惡之眾生，若能悔過，發菩提心，一心專念，亦皆得往生，不更惡道。第廿三願，則專指婦女，聞名淨信，發菩提心，求生淨土，則命終轉男，往生極樂。以上皆因聞名發心，得生淨土，是爲得益中之上者。今章則顯其下者。……故當世未能了脫生死，僅能獲福於現在及來生，故獲利未能如前之數願也。

第二十五。二十五起跟上頭有所不同了，上頭從十念必生，後頭發菩提心，廣生眾善，也生之後……就是說佛來接引，最後就是說到有宿惡悔過得生不復入三惡道，女人你就到臨終轉男身了，

往生極樂世界，這都是往生的。第二十五以下就是「天人禮敬」、「聞名得福」、「修殊勝行」，這個裡頭沒有提到往生。

因此，不是說所有念佛的人都個個是往生的，往生是其中殊勝的，但是還有一些呢，所得的好處……你肯定是得好處，你看現在，天人禮敬是好處，得福是好處，來生修梵行是好處。所以這三個願是指著雖然聞名、雖然也信樂、雖然也禮拜歸命，也來修菩薩行、修種種善，但是這個功德不如前面的，不如前面的。這個就是這三願。

《大經解》：第廿五願，「修菩薩行」謂六度萬行。是乃廣修衆善者。本經三輩往生，皆云「發菩提心，一向專念」。……缺此往生正因，雖行衆善，則廣而不專，博而未精，未契彌陀本願，難於今生現證，故唯受人天禮敬而已。

我作佛時，十方眾生，聞我名號，就「歡喜信樂，禮拜歸命。」這個都不需要解釋了。「以清淨心」，清淨心也解釋過了，「修菩薩行」。菩薩行就是六度萬行，他就修六度萬行，廣修六度。現在很多人修橋補廟，到處趕道場，種種隨喜功德，他拿些錢，甚至於給人治病，什麼施藥如何如何，印經啊、造像啊，做種種的六度萬行。但是它這裡頭沒有強調，這個持名是諸善中之王啊，所以三輩往生都是「發菩提心，一向專念。」

「發菩提心」，這個發心很重要。上次不是說的那個元曉，那個朝鮮的大德，他講了兩種，一種就是四弘誓願，這是緣事發菩提心，還有勝義諦菩提心。緣事發心還比較容易，勝義諦菩提心就很難發起，能理解都不容易啊。就不落二邊，勝義諦，第一義諦啊，能夠了解第一義諦，發了第一義諦的心。無佛可成、無眾生可度，而且我還是願度一切眾生皆成佛道；雖然度一切眾生皆成佛

道，也無佛可成，也無眾生可度，是這樣的心。這還是勉強用文字來宣說，實在是言語達不到。所以你看這個裡頭它沒有發菩提心，也沒有提一向專念。

因此，這樣的話，「諸天世人」，不但是人，各天都恭敬你，也就護持你。那就得到天人禮敬，這是第二十五願，這是聞名所得的一個好處，你聞了名之後，你就能得到這個，所以「莫不致敬」這以上是二十五。

《大經解》：第廿六願「生尊貴家」者，《大論》曰：「生剎利爲有勢力；生婆羅門家爲有智慧；生居士家爲大富。故能利益眾生。」……是故聞名得福，來生皆生尊貴之家也。又「諸根」即眼、耳、鼻、舌、身、意六根。

「若聞我名，壽終之後，生尊貴家。諸根無缺。」這是第

二十六願，這是「聞名得福願」。聞了我的名，這個「聞名」我們要知道，經中常常有這個話，「一聞」就怎麼樣、「一聞」就怎麼樣。這個「聞」字跟那個「一經於耳」我們要分別。經上也有這個「一經於耳」，什麼咒「一經於耳」、什麼咒你「一聞」，這兩個要有所分別。「一經於耳」就是一碰你的耳朵，這個指的就是這樣。「一聞」就要深入一點，「一聞」之中，聞了之後包括了信受，這就叫「一聞」。聞了之後，「若聞我名」這個聞，就是有信受，包括了信受，不等於「一經於耳」。我們這兒也引了，有的說那個咒一經於耳，那個鳥它來生就不當鳥了，那個就是這樣，一經它的耳朵就行了。咱們這兒的聞都包括信受，我相信、我接受了。

所以聞名之後，一聽到名，得到什麼好處？壽終以後生尊貴家。生尊貴家，有的生到貴族，有的生到知識……有許多有學問的，這婆羅門。婆羅門現在是外道，不過當時在印度那婆羅門都是

有學問的。所以歐洲人很多讀書都在教堂裡頭，宗教和學術有密切關係。生到種種尊貴之家，「諸根無缺」。眼耳鼻舌身意，最要緊的還是意根，這個人很明白，不糊塗、不顛倒，沒有神經病、精神病，最苦是精神病，這就是聞名的好處。

所以第二是「聞名得福」。一聞了這個名，你信受，你就怎麼樣呢？來生你就可以生到尊貴家。是以這個因，聞名得福，你得了這個因。一個因一個果。你這一生還造了別的因，那有別的因，那又是另一件事了。

《大經解》：以下第廿七願。「梵行」。梵者，清淨之義。梵行，清淨無欲之行。斷淫欲諸天，皆名為梵天。如梵天斷淫欲之行，曰梵行。《法華嘉祥疏》曰：「有人言通取一切戒為梵行，別行斷淫為梵行……」以上皆以離欲為梵行，但另有深義，以證涅槃

之萬行爲梵行。如《法華嘉祥疏》曰：「梵行之相者，梵名涅槃，即根本法輪大涅槃也。行即萬行，到大涅槃也。」又《大日經疏十七》曰：「梵謂涅槃。梵行謂修梵行者名。具大涅槃名爲梵。」上二經疏，皆謂到大涅槃之行，爲梵行。是則梵行之深義，不局限於持戒與斷淫而已。今願文曰「殊勝梵行」，應兼此二義。蓋斷除淫欲，禮佛念佛，發菩提心，一向專念，即趣向大涅槃根本法輪之妙行也。一聞佛名，即具如是功德，足證佛號，名具萬德。又聞名功德，微妙難思。如《尊勝陀羅尼經》曰：「諸飛鳥畜生，含靈之類，聞此陀羅尼，一經於耳，盡此一身，更不復受。」……一般經中聞字，不是但聞，義兼信受。是故聞名之人，今生縱不即能往生，來世亦必常修殊勝梵行也。

最後，「常修殊勝梵行」，這個是「修殊勝行願」。不光是常修，常常是這樣，也不是「必」，就是常常是這樣，也時常是



這樣，修殊勝的梵行。所以下一生……你的這個發心、修持，趕不上前頭那種種的，你就是當世也得到天人的恭敬，來生生到好的環境，而且你自己可以修殊勝的梵行。

「梵行」是清淨的行，一般是指的離欲的行。這個「梵」字指的是梵天，梵天就無欲了，梵天就是色界天。這個三界：欲界，色界，無色界。欲界是最低了，一般說玉皇大帝是欲界天，上頭有色界天，梵天。梵天雖然有形色，他已經不是咱們這樣的血肉之軀了，所以他離開了淫欲。你要是直出，指這一般的修持來說，你做爲一個人，你這一生之中只要有一次男女之間的這種生活，就沒有資格生到梵天了。所以不要以爲生天容易。這個橫出三界真是不可思議的事情。你只要有一次，這是一般的情況，當然你特殊修種種的功德什麼，那又另當別論了，不然的話那就不行。所謂「梵行」就是指的清淨的行，清淨無欲之行，所以斷淫欲的天都叫做

「梵天」。

《法華經》的《嘉祥疏》他說，通說則是一切的戒都叫做「梵行」；特別說就斷淫是梵行。這都是離欲。可是另外一個解釋就深入了，他說：「梵行之相者，梵名涅槃」。這不是現在一般人說，說是現在咱們都學印度，現在他們西方人這麼學，學印度是連佛教和梵一塊兒學的；學中國也是，咱們把佛教禪宗等等的和老子和什麼道教一塊兒學，《易經》什麼的。他們所說的這個「梵」就是指婆羅門的一些教，真正這個「梵」的另外一個深刻的意思，那就叫「涅槃」。所以這個梵行是根本法輪大涅槃。梵是根本法輪大涅槃，就是法身德、解脫德、般若德三身圓滿的德，這涅槃哪，這個梵行指的是這個。而這個「行」就是萬行，以這個達到大涅槃之行就尊稱為「梵行」，所以這個就是深義了。

現在咱們說「修殊勝梵行」可以包括兩個意思，這兩個意思

都有，因為什麼呢，因為聞名的功德實在是不可思議。所以底下稍微提了一下跟「一經於耳」之不同，《尊勝陀羅尼經》那就是「一經於耳」，飛鳥、畜生等等的聽見這個陀羅尼，「一經於耳，盡此一身，更不復受。」這些動物只要耳朵裡聽過這個陀羅尼，這個聲音進了它耳朵，它就不再受這個身了，這是一經於耳。它沒有什麼叫「信受」，我們這兒所謂的「一聞」指著「信受」。

現在我們進度比較快了，到二十七願了。下面是二十八、二十九、三十、三十一，這四個願在一段裡頭，所以這文字非常簡練，包括的內容非常豐富，把五種原譯精華的東西都攝集在一起了。

我作佛時。國中無不善名。所有衆生。生我國者。皆同一心。住於定聚。永離熱惱。心得清涼。所受快樂。猶如漏

盡比丘。若起想念・貪計身者・不取正覺。

二十八、國無不善願。二十九、住正定聚願。

三十、樂如漏盡願。三十一、不貪計身願。

《大經解》：第廿八「國無不善願」。極樂國中尚無不善之名，何況有不善之實耶？

又如《阿彌陀經》曰：「其佛國土，尚無惡道之名，何況有實。是諸眾鳥，皆是阿彌陀佛，欲令法音宣流，變化所作。」

「我作佛時。國中無不善名。」「國中無不善名」就是第二十八願，「國無不善願」。國裡頭沒有不善的名字，就是《阿彌陀經》鸚鵡、孔雀什麼這一些個……我這國中沒有三惡道，連名字都沒有，何況有實，是不是啊？這些鸚鵡等等都是阿彌陀佛變化所作，《阿彌陀經》裡說了，是吧。

《大經解》：龍樹大士曰：「彼尊佛刹無惡名，亦無女人惡道怖，乃至無有諸趣惡知識。」

「無不善名」，這龍樹大士他解釋，「彼尊佛刹」，就是阿彌陀佛的這個佛刹裡頭，沒有惡名，沒有所謂「三惡道」的名字，沒有啊，也沒有「女人惡道怖」。所以出家做比丘，種種這樣的來干擾，就是咱們近代的一個例子。一個人在天津講經，講得很不錯，大家是非常「護持」。後來大家就找一個娘姨給他洗洗衣服、做飯。後來他就跟這個人發生了關係，就還俗了。還俗了嘛，後來他就到了北京，很苦，他就在後門那個地方賣菜。有一天，一個當年聽經的人走到那兒看見他：「哎，你在賣菜？你不是當年的那個什麼什麼法師？」這一說他非常慚愧，痛哭，就回去了，不久就死了。所以就是說，他所理解的不是很淺，這是所謂一種干擾，很大的干擾啊，所以他就是什麼都垮了。所以要「善自護持」。極樂世

界沒有這事，「國無女人」它就有這個好處，都是大丈夫相，而且沒有惡名。

極樂世界，還有龍樹說得很好，沒有諸趣惡知識。我們現在就是種種的惡知識，他以善知識的面貌出現，而實際他是惡知識。所以現在我們修道之難，就難於你分別什麼是善知識、誰是惡知識。你要尊師重道，你尊的是什麼樣的師、你重的是什麼道，你從惡知識那兒來一點兒邪道，你要去尊，最後就《楞嚴》所說的「師及弟子，俱陷王難，死墮無間獄。」所以極樂世界之說好，沒有這一切恐怖，國中無不善名，何況有實。

龍樹再發揮，沒有女人，沒有這種干擾，沒有諸趣的惡知識，天趣的、人趣的、修羅趣的、畜生趣的、鬼趣的，當然地獄趣不會成惡知識了，他不自由。那鬼趣的惡知識就有嘛，現在一個大的氣功師，可以隨便出入中南海，他的後台就是惡趣的惡知識。所

以這就「本章」第一個大願「無不善」，所以沒有退緣。它為什麼沒有退緣？它從因上就給你隔離了，沒有這些問題。

《大經解》：第廿九「住正定聚願」。「所有眾生。生我國者，皆同一心，住於定聚。」由於第五「無差別願」，生彼國者，形貌無差，悉同一類。形既相類，心亦同然。心皆同一，住於定聚。

底下「所有眾生。生我國者，皆同一心，住於定聚。」這個就是第二十九願，住正定聚。生我國的，大家不但是形狀相同，都是三十二種大丈夫相，沒有差別。不像咱們世界上，這是黑皮膚、黃皮膚、白皮膚、棕皮膚，分成人種的差別，希特勒就認為他這個人種是世界最高，就要產生差別、產生鬥爭，壓迫。極樂世界同一相。不但同一相，同一心。「住於定聚」，「定聚」就是「正定聚」。這個正定聚咱們先保留一下，先談這個……還談「國無不善名」。

《大經解》：靈峯大師於此更有妙解。《彌陀要解》曰：「問：白鶴等，非惡道名耶？答：既非罪報，則一名字，皆詮如來功德。所謂究竟白鶴等，無非性德美稱，豈惡名哉！」……是諸鳥等皆如來性德所顯，故其名字乃表如來性德，正是美號，焉可視為惡名。又《觀經》曰：「如意珠王，湧出金色微妙光明。其光化為百寶色鳥。」可見極樂依正，悉是如來果覺之所莊嚴。是諸眾鳥，皆是彌陀變化所作。彼土一色一香，一塵一名，無非中道，皆是不可思議法界之全體大用。……白鶴是究竟白鶴，共命之鳥是究竟共命之鳥。是諸眾鳥皆如來性德之所顯。故其假名，亦皆是性德之美稱，而非惡名矣。

靈峰大師這裡有一段還要介紹一下。就剛才說的，這個極樂世界鸚鵡、迦陵頻伽等等鳥，靈峰大師的回答說，既然不是罪報所生，那麼每一個名字都表示什麼呢？那只是彌陀之所顯現，如來變



化所作嘛，所以既然他這個本體是如來變化所作，名字表達的就表達的是如來的究竟功德。所以白鶴就是「究竟白鶴」，這還不是性德美稱嗎？不但是沒有惡名，滿益大師把它解釋是一種美稱。

再考證，在《觀經》，《觀經》說：「如意珠〔王〕」，「如意珠」是摩尼珠、是寶珠，能出生一切寶，「湧出金色微妙光明。」這個光化爲「百寶色鳥」，百種寶就直言其眾多了，各種顏色的寶色的鳥。

所以就是說，極樂的依報、正報都是如來果覺所莊嚴的，是住真實慧所專志來莊嚴的。眾鳥是阿彌陀佛的變化，所以極樂世界從此我們可以知道，它的一個顏色、一個香味、一個微塵，任何一個名字，都表示是性德，都是中道，都是不可思議法界的全體大用。所以「無不善名」啊，不但是無不善，而且都是不可思議的功德。

《大經解》：定聚者，指正定聚，乃三聚之一。三聚包括一切眾生。聚是聚類之義。一切眾生分爲三類，是名三聚。三聚之說通於大小乘，其義不一。……《會疏》曰：「……以必墮六趣爲邪定。以升沉隨緣爲不定。以定至菩提爲正定。」

底下我們再談這個「住於正定」。「正定」是「正定聚」的簡稱，「聚」就是類。眾生可以分爲三類，也可以分爲三聚，就是正定聚、邪定聚、不定聚，分爲三類。「正定」是一類，「邪定」是一類，「不定」是一類。這三種分類有三個提法，大乘和小乘有所不同。

一種是日本《會疏》中的提法，它都是有根據的，不是他本人這麼提的。「以必墮六趣爲邪定」，你必然要墮到六趣，這個是「邪定」；一定會達到菩提、證菩提果的叫「正定」；中間上上下下沒準兒的這個叫做「不定」。這個邪定就很低了，必定要沉淪

六趣的是邪定。

《大經解》：(一)正定聚，必定證悟者。(二)邪定聚，畢竟不證悟者。(三)不定聚。介以上二者之中，蓋有緣則證悟，無緣則不證悟也。

再一種就是說，必定證悟的是正定，必定不證悟的是邪定，你一定證悟不了了。你現在跟著這些邪惡知識，修他的些邪法，住他的邪定，那你還能證、還能悟啊？你不可能了，這是「邪定聚」。介乎二者之中的，這個就是「不定聚」，有緣就會證悟，沒緣就證悟不了了，這是中間的。而決定證悟不了，他已經肯定的投了邪師，行他的邪法，不會回頭了，那就是「邪定聚」了。

《大經解》：據《起信論》，十信以前之凡夫，不信因果，爲邪

定。十住以上爲正定。十信之人爲不定性。此乃實教大乘之說。

第三種，《起信論》裡說，十信以前，沒有達到十信，那就是說現在很多居士，還有很多出家人，在你還沒有達到十信都叫「邪定」，這個要求高了。這個要求是大乘法，所以要求也不一樣，我們不強就一種吧。在十住以上才是正定，別教有十住，十住以上才是正定，決定成功了。在十信，你在十信位是不定，所以十信的人就如咱們春天裡，春風中的柳絮，柳絮颺來上上下下，在十信位中就如柳絮升沉不定。所以我們有的時候不要就相信我現在這個水平，你現在這個水平不見得會一定增長，不但不是一定增長，而且不見得會保持得住，它如柳絮忽上忽下，這十信位。所以我們就是必須要討一個決斷，所以入正定聚很重要。

《大經解》：又龍樹大士云：「以信佛因緣，願生淨土，起心立

德，修諸行業，佛願力故，即便往生。以佛力住持，即入大乘正定聚。正定聚者，即是阿鞞跋致不退位也。」

龍樹菩薩說，以信佛的因緣，願意生到淨土，修行種種，以佛的願力的緣故，得到往生。得到往生，佛的力量來住持，你就入了大乘正定聚。這正好解釋這一段，龍樹菩薩正好解釋了這一段。你就入了正定聚，入了大乘的正定聚。也就是說，十住以上才是正定，不過你是凡夫，你也入大乘正定聚，這個是極樂世界的特色。正定聚是什麼？就是阿鞞跋致不退之位。所以「住於定聚」就是住於正定之聚，屬於正定之內就決定成就。

所以三種解說都是如此，當然它們中間有不同，一個是必定證菩提的這叫「正定」，這是一種；一種是必定證悟的叫做「正定」；一種是十住以上叫做「正定」，那都是啊，十住以上那不決定證？這在正定是一致的，邪定、不定的說法有不同。正定是一致

的，那就夠了，夠解釋我們的問題了。往生都是住於正定。

《大經解》：本經第廿二品曰：「若有善男子、善女人，若已生，若當生（見《唐譯》），皆悉住於正定之聚，決定證於阿耨多羅三藐三菩提。」

這個裡頭再引申一下，看看大家能不能同意。本經二十二品裡頭，它有《唐譯》裡頭的原文：「善男子、善女人，若已生，若當生」，大家注意，「若當生」。已生住於正定之聚這剛才也有了，在二十二品裡頭這裡有「若當生，皆悉住於正定之聚，決定證於阿耨多羅三藐三菩提。」這個我們要考慮考慮。

「若當生」怎麼講？應當生，還沒生，咱們算不算？《唐譯》後頭二十二品裡頭所引證的話，跟這段我們要結合起來。所以這個彌陀大願之力，雖沒有往生，可是你臨終會往生，就是這個

「當生」，佛會來接引的。你現在雖然沒有往生，你還是個人，你已經住於正定之聚了，你不是升沉不定了，你超過十信位了，這才叫不可思議之法呀，所以大恩大德啊。「若已生，若當生」。

《阿彌陀經》：「已發願，今發願，當發願……皆得不退轉於阿耨多羅三藐三菩提。」今天大家發願沒發願？現在可能有人還沒發願，你只要發了願，你都不退轉於阿耨多羅三藐三菩提，既然不退轉，那就是「正定聚」。所以淨土法門不可思議就是在這兒。

《大經解》：（又善導大師依願言及《唐譯》經文，謂此願亦具現生不退之密義。文中「若當生」則指求生之人，亦入正定聚。是爲不共之說。……）

你要說它淺，剛才善導大師有兩句話，那誰都懂，那不是很淺嗎？你要說它深，我也沒有完全懂。善導大師就說，這個願也

具現生不退之密意。所以善導大師是了不起啊，蓮池大師他們都欽佩，他說大家傳說這是彌陀的化身，縱然不是彌陀，也是觀音、勢至、文殊、普賢之類。他是這戒行種種的，見著婦女從來不露齒笑，所有錢都拿來寫經，就是教化一切念佛，在他那時候長安裡頭沒有一個人不念佛的。這戒行是謹嚴極了。

所以，這剛才說「若當生」就是指著求生的人，求生的人也入正定聚，這個是一個不共的說法，善導大師所說的，別的人還沒有這麼說，所以現在我這個地方也把它一塊兒介紹了。所以一生到極樂世界都是同入一個心，都入於正定。他不光說沒有退緣、沒有惡知識，而且都入於正定，自己的水平也達到這方面，環境是這麼好，水平這麼高。

《大經解》：第卅，「永離熱惱，心得清涼。所受快樂，猶如



漏盡比丘」。是爲「樂如漏盡願」。「熱惱」。爲劇苦所逼，身熱心惱，故名熱惱。《法華經信解品》曰：「以三苦故，於生死中，受諸熱惱。」今極樂國中「無有眾苦，但受諸樂。」故永離熱惱。「清涼」，……今往生之人，入於彼土大清涼池中，故皆「心得清涼」。

而且「永離熱惱，心得清涼。所受快樂，猶如漏盡比丘。」這幾句就第三十願，是「樂如漏盡」。「熱惱」，人爲苦所逼，弄得身上都發熱，心裡頭很煩惱，這叫做「熱惱」。《法華經》裡頭說「以三苦故」，這苦，三種苦啊，在生死中受種種的熱惱。

那麼在極樂世界呢，沒有眾苦但受諸樂，所以他永遠離開熱惱。它一切都是增上，一切都是殊勝、美妙、清涼，所以就永離熱惱。而且不再入三惡道了，這後頭有，將來他就是到了其他世界去了，以他的願力，他也是不退。所以他這個就是「永離熱惱」，是

「心得清涼」，在極樂世界這一種，他所受的快樂「猶如漏盡比丘」。

《大經解》：「漏盡比丘」，漏者，泄漏，即煩惱之異名。煩惱現行，使心連注，流散不絕。故名爲漏。又眼等六門，日夜流注煩惱，故名漏。以聖智者斷盡此煩惱，稱爲漏盡。六神通中前五通爲有漏通，唯漏盡通爲無漏通。煩惱斷盡之比丘，稱爲漏盡比丘，即阿羅漢。法藏菩薩願彼國眾生，受樂無極，且於「所受快樂」心無染著。如阿羅漢，斷盡諸漏，於諸世法，不執不著。

「漏」呢，是洩漏之義，也就是煩惱的另外一個名字。因爲你煩惱在這兒存在、在活動，你的心就被它所牽引，念念都是這個，這一念又引一念、一念又引一念，這煩惱它不斷，這麼心就跑啊，跟著煩惱跑，就像水流一樣，流注，所以叫做「漏」。你的東西它那兒漏了，它水老往外流，你的心老跑，所以從眼、耳、鼻、

舌、身、意這六個門，天天都在煩惱之中，所以叫做「漏」。斷盡煩惱的比丘沒有煩惱了，稱為「漏盡比丘」，就是阿羅漢。

所以這個「通」，前五種通是有漏通，天耳天眼等等的，第六通是「漏盡通」，這才是「無漏通」。有漏通是其他的外道邪魔也都可以得到，唯獨「漏盡」。當然漏盡那就不叫外道，叫阿羅漢了，是不是？

所以這個就是如此，他如果能得漏盡通，他就是阿羅漢，但他不是嘛，他也不可能。

所以這個「漏盡比丘」，他沒有染著，這個樂是真樂，是大乘的法樂。所以就是說，在那兒的人雖然還是凡夫，但皆是沒有熱惱，清涼，受的快樂跟漏盡比丘一樣的快乐。這種所謂法樂、法喜，非世間這一切的快乐（聲色、飲食、男女等等）所能比於萬一。這是第三十願。

《大經解》：第卅一「不貪計身願」。無起想念，貪計身者。凡夫修行，多墮身見，身見乃見惑之首，見惑不斷，則不能入聖流，勢必常淪生死，欲出無期也。貪計身者，謂執有我身而貪著計度也。

三十一，「不貪計身願」。「若起想念，貪計身者，不取正覺。」他們這些到了那兒的人，也沒有不善名、也沒有惡趣的惡知識，也沒有……都是一心住於正定，沒有煩惱，清涼，跟漏盡的阿羅漢，漏盡通的比丘一樣。

底下再說，如果有人起了一種心念，他還「貪計身」，貪戀這個身，在那老考慮這個身，老爲這個身做打算，就是「貪計身」。所以有時候年歲大的有一種人，成天所關心的就是吃點什麼、練點什麼，把這個身體保養好，看種種的養生之術，哈哈……就補這一堆肉，要燒啊，就種種都想著多待一會兒，身見。

極樂世界沒有這個，他要起貪計身者，沒有人起這個。

「身見」是見惑的頭一樣，所以我們是要破見思惑，你破了見惑才證初果。豎出三界，欲界、色界、無色界，按正規的出叫「豎出」，那是十分難哪，你要是破了見惑，剛剛證初果。見惑中頭一樣就是身見。就我們在座的這一位，他從前見明心長老，明心長老告訴：「你要去破身見。」這開示得很好，這練氣功的人整個在身見裡頭。外道「九轉丹成」，我脫了一個舊殼子換了一個，又出來一個「我」，屍解一次又屍解一次。我一個老同學，他的祖上見過已經三次屍解的人，他那個身體就是一晃就過了，你看著有個身體，手一摸，無障礙了。經過三次屍解，但是他究竟還是外道。

所以破見惑，見惑就是十樣東西，第一個是身見，第二個是邊見，總落邊，不是有就是無，善惡這種種都是兩邊，是非、邪正種種。所以老子他就說「聖人不死，大盜不止」，就是破這個邊

見，聖人要不死光了，大盜沒有完，大強盜沒有完哪，哈哈……中國就是因為我們的基礎好，有孔子、老子之學，世間和出世間都有一定的基礎，所以佛法來，大乘佛法就是中國接受了。印度附近的鄰邦，他們都接受了小乘的多，接受大乘的就是中國。所以達摩也來，東土有大乘氣象，所以我們這個國家我們還是很光榮啊。還有就是見取、戒取、邪見、貪、瞋、痴、慢、疑（懷疑），這十個都破光了。

當然貪瞋痴慢破的是粗的，欲界的，後頭還要破色界的、無色界的，都破光了就是阿羅漢，漏盡，貪瞋痴慢。我們想想看看，我們能夠談到這十樣是破嗎？我們現在……咱們就從兩頭下手吧，第一個要破身見，身見妨礙菩提心啊，最末斷疑。兩頭，抓兩頭，這十個他抓兩頭，一個不要有身見，一個要斷疑。斷疑生信，你要生了信了，你才能信，真正信這些無上圓頓之法。當然你信的佛法

都是好的，你可能現在就……他們信小乘法我們也是讚歎，但是更殊勝的是大乘，圓頓教。所以要斷見惑，見惑不斷不能入聖流，要長淪生死。所以「貪計身」就是執著有一個我的身體，而貪著、計較。

《大經解》：《會疏》曰：「於自身妄執，計愛憎違順，是名貪計，是所謂我執也。」凡夫妄以自身爲我，貪執計較，愛護倍至，順則生愛，違則生瞋，種種分別貪著，舉體墮於煩惱。《往生論》云：「遠離我心，貪著自身。遠離無安眾生心。遠離供養恭敬自身心。……」蓋謂貪執自身，無安眾生心，供養恭敬自身心，此三者，皆障菩提心，故應遠離。

這日本的《會疏》說：於自己的身體妄自執著，就起了有愛、有憎、有違、有順，就是這種思想。

《往生論》就是說，你要發菩提心，但是有三種是障礙菩提心，你老是供養恭敬自身心，好多想往生的人老是想保護這個身，換句話說，就是「我」啊。要破「我」，「無我」。所以「無我」先從身這兒開始，不要老貪計它，「貪計身」跟「無我」是矛盾的。所以「若人通達無我法者是名菩薩」，「人我」先要去，然後去「法我」。所以極樂世界先從「貪計身」這兒，就大家都沒有這個了，沒有人起這個念頭了；不但沒有這個行動，「若起想念」，他這個念頭一念都不動了。這個是第三十一。

我作佛時。生我國者。善根無量。皆得金剛那羅延身。堅固之力。身頂皆有光明照耀。成就一切智慧。獲得無邊辯才。善談諸法秘要。說經行道。語如鐘聲。若不爾者。不取正覺。



三十二、那羅延身願。三十三、光明慧辯願。

三十四、善談法要願。

下面一段又包括三個願。表示生到極樂世界的人，第一個是「那羅延身」，所謂金剛之身，不是咱們這個肉身了。因為你貪計也貪計不成個那羅延身，你生到極樂世界，你諸漏已盡，你所得之身是金剛之身。第二是三十三，「光明慧辯」。都有光明、智慧、辯聰。三十四，「善談法要」。若不說法度眾生，是即無能報佛恩。所以在這三個願裡頭，往生的人都是如此。

《大經解》：右章具三願。「生我國者，善根無量」是總述。以下分演。……「皆得金剛那羅延身，堅固之力」。是第卅二「那羅延身願」。……「金剛」者，梵語跋折羅（或伐折羅）譯爲金

剛。《三藏法數五》云：「金中最剛，故云金剛。」又《大藏法數四十一》云：「梵語跋折羅，華言金剛。此寶出於金中，色如紫英，百煉不銷，至堅至利，可以切玉，世所希有，故名爲寶。」（即金剛石，俗云鑽石，硬度最大。）

咱們先看第三十二：「生我國者，善根無量。皆得金剛那羅延身，堅固之力。」這個是第三十二願。「那羅延」是什麼呢？那羅延根據《三藏法數》說（《三藏法數》也等於過去一個老的辭典），梵語就是「跋折羅」。這還有不同的音，有翻成是「伐折羅」的，這都沒關係了，在印度的讀音本身它也有不同，就好像中國話似的，咱們南方話跟北方話就差得很多，它也有不同，翻成咱們的意思就「金剛」。因爲認爲這個是金中最堅硬的，可以切玉，這個是寶。我看這就是印度的，他們那兒出產金剛石、金剛鑽嘛，金剛鑽可以裁玻璃，可以磨種種寶，硬度最高是十度，以這個作爲

譬喻。所以這個是一種解釋，金剛，表示最堅固。

《大經解》：又金剛者，金剛杵之簡名。《大日經疏一》云：「伐折羅即是金剛杵。」原爲印度之兵器。密宗以之表堅利之智。《大日經疏一》又云：「伐折羅，如來金剛智印。」又《仁王經念誦儀軌上》云：「手持金剛杵者，表起正智，猶如金剛。」

再有，「金剛」是「金剛杵」的簡名，簡名稱，「金剛杵」。金剛杵本來是印度的兵器，一種武器，密宗拿這樣一個器具來表示堅利的智慧，因爲金剛杵兩頭都有尖兒，很堅固。所以《大日經疏》裡頭說「伐折羅」，就是咱們所翻譯的「那羅延」，是「如來金剛智印」。這就是金剛杵的名字，拿的是「金剛智印」。

《仁王經念誦儀軌》裡頭說：「手持金剛杵者，表起正智，猶如金剛。」你看那個日本傳密宗的祖師，他手上老拿著金剛杵。所

以拿著金剛杵，畫的像有人拿著金剛杵，表示什麼呢？表示他引起了、啟發了正智，正的智慧。我們學佛就是一個智慧，有人只是求禪定、神通，這不究竟。就是智慧，最後是轉八識成四智，你八識變成四智了不就成功了嗎？所以成功者就是智慧。

所以拿金剛杵表示發起出正智，「猶如金剛」。這個正智，所謂稱爲《金剛經》者，《金剛經》現在讀本都要迎請四金剛，我們居士林後來印這個書的時候就把這個都刪掉了，不印「迎……」，它就是一種誤解，《金剛經》跟你迎請四個金剛有什麼關係啊，是吧？而且把那擱在這兒，把這個意思沖淡了。表示智慧，《金剛經》所講的這個第一義諦，如金剛之堅，不爲一切所破而能破一切。現在有人念《金剛經》，覺得我這好像有四個金剛保護我，你讀經的功德就被你這個誤解沖淡了許多。這是金剛的含義，叫做「伐折羅」或者「跋折羅」。

《大經解》：「那羅延」者，……有四義，(一)梵天王之異名。

(二)羅什大師云：「天力士，名那羅延。端正雄健也。」(三)《大日經疏十》：「毗紐天有眾多別名，即是那羅延天別名也。是佛化身。」……(四)《涅槃經疏七》曰：「那羅延，此翻金剛。」……《維摩經》云「那羅延菩薩」。古註經家多謂眾生身心相依，身有苦樂，心必憂喜。心有憂喜，身有損益。法救云：「如來身力無邊，猶如心力。」又《密跡力士經》云：「如來之身成鈎鎖體，猶如金剛，鏗然堅絕，不可破壞。」

這「那羅延」也可以有四種含義，一種是梵天王的另外一種名號，一種也是一種天的別名，這個天是佛的化身，再一種，「那羅延」就是金剛，那就是一味，一回事了。《維摩經》說是「那羅延菩薩」。

這個身和心是有一定關係的。所以六祖的身讓紅衛兵給砸破

了，佛源禪師把那個骨頭又撿起來，當時他也冒著生命危險給埋起來了，現在還原了。他親自告訴我，說那個骨頭都黃金色。一般都是白骨，在醫院裡看一骷髏架，白骨。砸破的六祖的那個骨頭都是黃金色，現在都還原了。所以《密跡力士經》（這些都是密部的），「如來之身成鈎鎖體，猶如金剛，鏗然堅絕，不可破壞。」所以但證法身，何慮色身不妙，自然形成。

這把「那羅延」、「金剛」這兩個介紹了，就是這個含義。

《大經解》：今依密教，執金剛，金剛手，金剛薩埵等，乃一名之異譯。《仁王經念誦儀軌上》云：「此金剛手，即普賢菩薩也。手持金剛杵者，表起正智，猶如金剛，能斷我法微細障故。」

再從密教的道理來說，這個「金剛」、「金剛手」、「金剛薩埵」是一個名字的不同翻譯。根據《仁王經念誦儀軌》，這個金剛

手菩薩，在密教中，這金剛中的第一位，就是普賢菩薩。「手持金剛杵者」，為什麼手拿金剛杵？叫做「金剛手」嘛。有人畫的西方三聖像，大勢至菩薩手上拿著金剛杵。「表起正智，猶如金剛，能斷我法微細障故。」能把這個「我」——人我、法我微細的障，極微細的障礙都能夠破除。我們有時候往往是能夠破除一點很粗很粗的東西，還有極微細極微細的東西你觀察不到。就有人說「我沒有妄想了，很清淨」，你不知道你的妄想如急流水，不是你自己的心能感覺到的。就好像那個電鋸，開起來之後你看不到它轉，就看得像一個整的盤子跟那兒一樣。他心中還有這一種的所謂「行識」，「色受想行識」，「行蘊」，它這個你不可見。而所謂這個就是能夠斷我法微細的障礙，都是如此。

《大經解》：又《聖無動尊大威怒王秘密陀羅尼經》云：「此

金剛手是法身大士，是故名普賢。即從如來得持金剛杵。其金剛杵五智所成，故名金剛手。」今願文曰「金剛那羅延身」，若據顯迹，則如過去諸解，視爲天上力士，那羅延神，大力堅固之身。今據密義，金剛與那羅延，均是執金剛，簡稱金剛。論其密本，即是金剛薩埵，即是普賢，乃法身大士。又密教尊金剛爲示現威猛相之佛。是以「金剛那羅延身」應解爲等同如來之「金剛身」或「金剛體」。

還有《大威怒王秘密陀羅尼經》說：「此金剛手是法身大士」，金剛手是法身的菩薩，謂之菩薩，「是故名普賢」。所以我們這個經「德遵普賢」，普賢就是密教的金剛手。因爲他在如來，老同如來，他能夠拿著金剛杵。金剛杵一般是五股，表示是五智所成就，所以叫做「金剛手」。

這個金剛手，大家有的時候，學顯教的人以爲這個……因爲



從前有把山門叫做「四大金剛」，這是大錯誤，這是四大天王。又以為一些現武相的這些個執士叫做金剛，那這個只是護法。這就是普賢菩薩、就是大菩薩、就是佛，就是另外現一種身相的。

所以如果據密義來說，這個金剛那羅延都是執金剛，也就是金剛薩埵、普賢，是法身大士。前頭也說了，那羅延有四個意思，佛的化身嘛。所以密教裡頭就把這些現威猛相、拿著金剛杵的這些個認為是現威猛相的佛，一般是現淨善相的佛，這是現威猛相的佛。所以這兒的「金剛那羅延身」也可以解為他得了跟金剛一樣的金剛身。

《大經解》：「金剛身」，指金剛不壞之身，謂佛身也。《涅槃經》云：「如來身者，是常住身。不可壞身。金剛之身。」……若據密意，則往生者，亦如世尊得金剛不壞之體。故皆壽命無量，身

## 具金剛「堅固之力」。

所以往生者以佛的願力加被，都得到堅固不壞，因此壽命無量。死了不就是這個身體壞了嗎？他這個身體是不壞，不壞嘛，金剛之體、智慧之體嘛。如來是金剛身，《涅槃經》有證據：「如來身者，是常住身。不可壞身。金剛之身。」所以往生者皆得這個身，佛的願力加被。這個就是說，這叫「那羅延身，堅固之力。」

《大經解》：「身頂皆有光明照耀。成就一切智慧。獲得無邊辯才。」爲第卅三「光明慧辯願」。彼佛壽命無量。國中天人壽命亦皆無量。又彼佛光明無量，是故彼國人民，身頂皆有光明照耀。

底下，「身頂皆有光明照耀。成就一切智慧。獲得無邊辯才。」從身頂「光明照耀」到「獲得無邊辯才」這個地方，這是「光明慧辯願」，第三十三，在這一段裡頭，從「身頂」到「辯

才」。身也有光，你看有人畫佛像，頭上一個圓圈，這是頂光，身上又是光，這是身光。往生的人身頂都有光，因為佛是無量光。雖然往生的人還沒有證到，他也有光，但他還不能說就是無量光。但是他無量壽了，就跟佛一樣了，都不死了。所以身頂有光明照耀。

《大經解》：又「光明」者，自瑩（亮）謂之光，照物謂之明。有二用。一者破闇，二者現法。蓋佛之光明，是智慧之相。（見《往生論註》下）又《超日明三昧經下》云：「是知大智發外，能照法界，名為光明。」又《涅槃經》云：「光明名為智慧。」……彼國天人身頂既有常光，正是智慧成就。以佛力護祐，故智慧殊勝。於佛智、不思議智、不可稱智、大乘廣智、無等無倫最上勝智，悉皆照了。故云「成就一切智慧」並「獲得無邊辯才」。

「光明」兩個字，自己發光，這個亮叫做「光」，能夠照東西叫做「明」。這個用處有兩個，一個是破暗，可以消除黑暗；可以表法，這個光拿來表法就是清淨、明顯，表法。

佛的光明，根據《往生論註》，這是智慧之相。根據《超日明三昧經》：「大智發外，能照法界」，大的智慧發露了，能夠照明法界，這就叫做「光明」，所以就是智慧的作用。《涅槃經》說得更簡單了，「光明名為智慧」。所以「光明」、「慧辯」攔在一塊兒，身頂都有光明，就成就一切智慧，這個就很有聯繫了。所以彼國的天人身和頂都有常住的光，這正是智慧之相。

凡夫就愚痴、就是愚闇，所以地獄中就黑暗哪，一點光都看不見。後頭我們經裡還有五種智慧，他都能夠照了，這我們就不念了。所以說「成就一切智慧」，就是我們經中這兒說到的五種殊勝的智慧，他都成就了；獲得無邊的辯才、無礙的辯才。

《大經解》：「辯才」指善巧演說法義之才。《淨影疏》曰：「言能辯了，語能才巧，故曰辯才。」又諸菩薩說法之智辯，稱為四無礙智、四無礙解或四無礙辯。四無礙者：（一）法無礙。名（名相）句（語句）文（文段）能詮之教法名爲法。……於教法無滯，名爲法無礙。（二）義無礙。知教法所詮之義理而無滯，名爲義無礙。（三）辭無礙。於各地諸方之言辭通達自在，名爲辭無礙。（四）樂說無礙。以上三種之智，爲眾生樂說自在。又名辯無礙，契於正理，起無礙之言說，名爲辯無礙。

「辯才」就是善巧說法的這一種才能。《淨影》它就說：「言能辯了，語能才巧，故曰辯才。」你說的言語人家能夠聽得清楚；「辯了」，能夠分辯、能夠很明白，你這個語句很有才華，你很巧妙。同樣的一個老師在講課，有時候我們就有的願意聽，有的不願意聽，不是這兩個老師的學問有差別，有的人他口才辯才很不同。

所以這個又是一種才。菩薩說法的一種智慧的辯才，因為他有這個辯才，才能教導眾生，才能使眾生重法。

「辯」有四辯，也稱為「四無礙辯」，四種無礙；也可以稱「四無礙智慧」，這個辯才是由於智慧而來。四種無礙都標示什麼呢？一個是「法無礙」，你對於這些法、名相、文句都不能障礙你，你都能夠表達得很清楚。

第二是「義無礙」，對於它的真實的義理，所謂解真實義，這個文句裡頭所表詮它的義、它的理，你對於它都能通達，沒有阻隔，這個叫做義無礙。

第三「辭無礙」，中國的、外國的，各地的方言你都能通達。這個我們不行，那菩薩才行。一個人要知道幾國語言就了不起了，現在有多少種語言哪，是吧。這個是辭無礙。

最後一種「樂說無礙」，由於三種的智慧都有，給眾生很歡喜

去說，能自在去說，這個又叫做「辯無礙」。它是契於正理，發出無礙的言說，這個叫做「辯無礙」。

這是四無礙。到「獲得無邊辯才」這個地方，就滿了三十三願了。

《大經解》：「善談諸法秘要」乃第卅四「善談法要願」。秘者，秘奧之義，言法門之深奧也。又秘密之義，言法門隱密，不易示人也。「秘要」者，如《法華文句五》曰：「四十餘年，蘊在佛心，他無知者。爲『秘』。一乘直道，總攝萬途。故云『要』也。」

再底下：「善談諸法秘要。說經行道，語如鐘聲。若不爾者，不取正覺。」這往生的人都善談「諸法秘要」，深密之處、緊要之處他都能善談。這就不是普通，普通只能談談枝葉，表面文章，隱

深的要義往往講的人自己也不明白。那不但明白，而且善談。「說經行道」，就是一邊走一邊誦經。「語如鐘聲」，說的言語，聲音跟鐘一樣。若不是這樣的話，不取正覺，都善於說法秘要，都誦經行道，語如鐘聲。

「秘要」，「秘」就是秘奧，這法門深奧啊。又「秘」是秘密，因為這個法門很隱深，你不容易把它表示出來。這個秘要，《法華文句》說：「四十餘年，蘊在佛心，他無知者。爲『秘』。」解釋「秘要」兩個字，釋迦牟尼佛四十多年都擱在心裡頭，沒有說，別人不知道，所以這是「秘」。沒有說《法華》，誰也不知道。說的時候五千人都不能聽了，退席。佛說：「退也好，你們退吧。」哈哈……四十年不說，說的時候還很多……五千人哪，大家要知道。所以說難聞哪，這個深秘的東西不容易接受，不容易聽、不容易懂。



「一乘直道，總攝萬途。故云『要』也。」「一乘」，一個直的道，它是攝萬類，都可以攝在裡頭，所以簡單、簡要。所以中國叫《易經》，至簡至易，易則易知，簡則易行，不是繁瑣。現在大家以繁瑣爲深奧，正是錯誤。密法是愈高愈簡單，很多人不知道。這個法有多少本尊、多少相、多少什麼，有多少咒、多少什麼什麼，以此爲深奧，這個就不是學密的好根器。愈高愈簡單，所以淨土宗就簡單了，「阿彌陀佛」。

愈高愈簡單，而不要以爲這個簡單。中國最高的一部經就是《易經》。中國的一切學問都是從這兒出，孔子、老子、醫卜、星象、軍事家，不管是什麼什麼，中國的一切學問，從這一部經出，叫做《易經》。「易」就是容易知；「簡」就容易行，簡易。「一乘直道，總攝萬途」，所以稱爲「要」。

《大經解》：又《法華嘉祥疏九》曰：「言約（簡要也）理周（具足也），故稱爲『要』。昔來隱而不傳，目之爲『秘』。」《法華經法師品》曰：「此經是諸佛秘要之藏，不可分布妄授與人。」

《嘉祥疏》也說「言約理周」，言很簡單，而道理是具足，所以稱爲「要」，如來一直過去沒傳，所以稱爲「秘」。「秘要」就是《法華》要說一乘法，一切眾生你們都是成佛，說阿羅漢是化城。咱們淨土法門是一乘，二乘種不生，凡是所生的都是大乘，二乘不能生，正是一乘法，跟《華嚴》、《法華》是同類的。而且它們的精髓都在這兒，這是滿益大師的話，華嚴秘藏、法華精髓，不想到都盡在這部經裡頭。

又《法華》說：「此經是諸佛秘要之藏，不可分布妄授與人。」這就是說「善談諸法秘要」，這個淨土正是「諸佛秘要」。「如來所以興出世，唯說彌陀本願海。」這是「要」啊，唯說這個

啊。而且說了很多法之後才能帶出這個法來，在說餘法的時候那個法就是「秘」呀。

《大經解》：「行道」，經行也。行道誦經，乃天台常行之三昧。乃於行道時誦經也。「鐘」……鳴鐘有勝功德。……《佛祖統紀六》曰：「人命將終，聞鐘磬聲，增其正念。」「語如鐘聲」者，謂說法人，聲如洪鐘，中正宏廣，持續遠聞。震醒長夜，警覺昏迷，引生善心，停息諸苦。音聲功德，並如鐘也。又鐘身鑄有真言、種子字、大乘經偈。鳴鐘一聲，即如轉誦鐘身所具一切顯密經法。以喻說法人，一一聲中，皆寓無量妙義也。

「行道」就是經行，行道誦經是天台常行的修法。所以往生的人都是「善談諸法秘要」，因為他們都是已經入了極樂世界，都在一乘的法海之中，秘要他已經都知道了，所以善談哪。「說經行

道，語如鐘聲。」鐘的聲音，這個「夜半鐘聲到客船」，聽了之後大家都心裡頭清淨。所以爲什麼要寫這個鐘聲？在深夜之中他一聽是鐘聲到了，當時他一切都清淨了，這有密境、禪機啊。

鐘的聲音，《佛祖統紀》說：人命將終，聽到鐘磬的聲音，可以增加他的正念。所以在臨死的時候，有時候也給他敲引磬等等的。我們往往大的鐘一敲，大家覺得很清淨。「語如鐘聲」，就是說法的人聲音很宏、很正、很廣，很能持續，能夠遠聞、能夠震醒人的昏迷，引出善心，說話聲音的功德跟鐘一樣。

這裡頭我加一個解釋，就是說這個鐘上頭都是有很多經咒，你看那個大鐘寺的鐘，它是一部《華嚴經》。那個鐘口，鐘不是有個鐘口嗎，鐘口上是一部《金剛經》。因爲它鐘很大又很厚，有這麼厚，鐘口上是一部《金剛經》，還有很多咒、字種，所以你敲這一下，那就是這一切經、咒、字都在轉動，這一切功德都在發聲，全

部這些經、咒都在發聲。這一聲之中有如是無邊功德。

那麼極樂世界說法的人，也跟這個鐘一樣，他一字一句都包括了《華嚴》、《金剛經》、種種咒，這一切功德在內。你聽他這一個音聲，就如同聽了這麼多的音聲一樣，這叫「語如鐘聲」。不光說聲音莊嚴洪亮像鐘而已，我看這個含義更切合經義一些，「語如鐘聲」。

所以這個就到了「善談法要」，也皆有光明，這個光明就是很殊勝。這個裡頭我引證了一些，還有大慧法師的話，大家自己去看一看，這道理很深，大家去慢慢參。「是法……」，讀一讀吧，大慧他說：「只以此光宣妙法，是法即是此光明，不離是光說此法。」所以「光明」跟「慧辯」合在一起，「光明」與「智慧」是不可分。大慧大師是禪師，所以他的話就不要講了，禪的話再講就畫蛇添足了。

我作佛時。所有衆生。生我國者。究竟必至一生補處。除其本願爲衆生故。被弘誓鎧。教化一切有情。皆發信心。修菩提行。行普賢道。雖生他方世界。永離惡趣。或樂說法。或樂聽法。或現神足。隨意修習。無不圓滿。若不爾者。不取正覺。

三十五、一生補處願。三十六、教化隨意願。

下面我們進行到三十五、三十六，這個又很重要。最近聽到，弘一大師跟我這個老師是不約而同，都把常念的一個偈子改了，所以這個就是這一條願。這個是第三十五、三十六。上面所說的都是到了極樂世界就在極樂世界了，第三十六就不一樣。這裡包括兩願，三十五、三十六。

《大經解》：右章中，「所有眾生，生我國者，究竟必至一生補處」，是爲第卅五「一生補處願」。一生補處者，以一轉生補佛處，如今兜率內院中之彌勒大士，一生即補佛位，……是名一生補處。……深顯極樂菩薩圓解圓修，一地一切地。故生彼國者，皆不退轉。頓超階次，圓證補處。

「我作佛時。所有眾生，生我國者，究竟必至一生補處。」最後一定要成爲一生補處的，所以這叫做「一生補處願」。他只要是來就是一生補處，所以諸上善人，「其中多有一生補處」，這《阿彌陀經》裡頭。很多就是阿鞞跋致，最後他就成了一生補處，什麼呢？再到這個世間一生就是成佛了。如現在的彌勒，將來他來了之後說法，三會龍華就成佛了，這一生補處。那麼彌勒之後，將來又有一位在兜率天的（彌勒那就都在兜率內院），到了那一位來的話，他又是一生補處，他只要來一下他就成佛了。到了極樂世界

的人他都是要成爲一生補處，也就是決定成佛，所以這個是「一生補處願」。

《大經解》：下第卅六「教化隨意願」。如上願所明，生彼國者，安居樂國，悉登補位，成等正覺。但菩薩成佛各有願力。如願被弘誓鎧甲，返入穢土，普利羣生，教化有情，則承彌陀願力加持，教化隨意，無不圓滿。是爲本願之意也。又鎧者鎧甲，古時戰士對敵作戰時所被服之物，用以遮衛身體，防衛矢石等。（近代之避彈衣亦是此類。）菩薩入生死，降魔軍，則以自之弘深誓願爲鎧甲。

底下呢，就不一樣了。「除其本願爲眾生故」，除了一些人不是這樣，不在極樂世界成爲「一生補處」，他的本願是要度眾生，急於度眾生。「被弘誓鎧」，拿這個弘的誓願做爲鎧甲。這古時



候，咱們現在這避彈衣也是鎧甲，古時候就穿上什麼鋼的、鐵葉子什麼的披在身上，鎧甲。以弘深誓願作為鎧甲。他要「教化一切有情」，要度眾生，度眾生的心非常切，讓這些有情都要發信心。「教化一切有情」，要教化有情，因此自己也要修菩提行、行普賢道。教化其他眾生也要修菩提行、行普賢道。有這樣的一個誓願。

《大經解》：如是極樂大士，被弘誓鎧，入生死海。「雖生他方世界」，或現身穢土。因有彌陀願力加持，「永離惡趣」。各各隨其意樂，或說法，或聽法，或現神通等。「隨意修習」，悉皆圓滿。眾生受教，亦皆至心信樂，求生淨土，發菩提心，一向專念。

「雖生他方世界」，雖然他生到其他方的世界，比如到了娑婆世界，「永離惡趣」，永遠不會墮入惡趣，就不會以他的罪過來墮入惡趣。那麼這裡頭包括不包括我就到畜生道去度眾生、到餓

鬼道去度餓鬼？這個是大菩薩的行動。這個地方就是泛指，你到了極樂世界，你還是凡夫，因此你這個能力，你還熟悉的是人趣的情況，你能適應的這種種的。要像地藏王菩薩、像等等的，在地獄中去度眾生，那是大菩薩的行動，那以後是可以。但是你在凡聖同居土，你還是凡夫的時候，所以在這個地方就說「永離惡趣」。不是說生極樂世界的人惡趣就不度了，因為他還沒成功啊，等他到了實報莊嚴土，那他自然就會去，那就不在這個問題所包括之內了。一般這種所指的，還是指的生到凡聖同居土的情況，所以還穿衣服、吃飯等等的，有這些「通」，這還是凡聖同居土的情況，這剛生的人的情況。

所以這一切，我們要不能夠離開這個對象，說這話是如此，因為這所談的是這一些。那一到了……真正到了上品上生，他可以分身到無量世界度無量眾生，到那個境界那還有什麼呢，就無所謂

人類，各趣都可以示現，普門示現了。那個不在話下，那菩薩境界了，各個淨國土的菩薩都是如此。這個就是指他的人民，人民是這樣，國土人民還是凡夫，但是這個凡夫到他方世界去，不會因為你前生的宿業，或者你到了這個世界來，你又有什麼，又添了些業，你都不會再入惡趣，永離惡趣。

「或樂說法。或樂聽法」，或者你示現的這個人在說法，那聽法一樣是從極樂世界來的人哪，他很安心、很歡喜，願意聽法。而這個也分著水平不同，有的人他是來了之後就知道我是極樂世界來的，也有的人他不知道，臨終的時候才知道，看水平嘛。你凡夫都到了極樂世界，這凡夫與凡夫之間也不一樣啊。因此來了之後，你願意來度眾生，做很多很多功德，有的是一來一生就知道，有的是中間知道，有的是最後才知道。「或樂聽法。或現神足」，他現神通，所以「隨意修習，無不圓滿」。但是特點是什麼？他所修

習的很圓滿，他達到啊，他能夠進修起來。因為佛他是一切都攝受加護，對於這個更是同樣的在加護，而且這些人他究竟是不一樣了嘛，所以他這個修習無不圓滿哪。

「若不爾者，不取正覺。」所以這是「教化隨意」，我們來教化眾生是隨意啊，是不是。因為你自己，如果你的修習都……你沒有自覺，你沒有理解，你這兒就是想度人，你這個有的時候是害人哪。所以必須自己能夠修習圓滿，你說法度眾生才能惠以真實之利。

所以這一條是什麼？到了極樂世界不是一定要在那兒等著成佛，有的人很願意，我還願意回娑婆世界到什麼什麼，我願意到世界上苦的地方來。那麼都是可以來的嘛，都是滿你的願，各滿你的願。你來了之後，一個就是說你種種的因緣，你就不會再入三惡趣、三惡道，不會啊。再一個你的修習都圓滿，永遠不退墮，你已

經達到了什麼水平，絕不會因為你在人世中轉一圈，而使你有下  
降。

現在打個世俗的例子，就好像你要開鋪子，你那個鋪子只是賺錢不會虧本。你做這個商業是保證賺錢不虧本的買賣啊。所以先師他就把一個偈子，「願生西方淨土中，九品蓮花爲父母，花開見佛悟無生，不退菩薩爲伴侶。」本來是這樣四句，先師就把第四句改成「回入娑婆度含識」。我一到，這花開一見佛之後，我就要回到娑婆世界來度含識。正好前兩天來了一位南方的，說弘一大師也是改了，差不多，他一定都是「度含識」，因爲「度含識」它押韻，也就是字是不一樣，意思是一樣，他把這個也改了。這就表示什麼？這都屬於這一類，他們的往生，那就是都還要回娑婆的，來度眾生的，所以各隨己願，這是兩種類型。

弘一法師也很了不起的，也很特別，有些地方很特別，常情

有時候不能接受的。他在湛山寺講戒，第一天送去飯菜不吃，第二天就簡化了，還是不吃。就報告倓虛方丈，倓虛說：「你們把你們吃的那個，同樣的，給盛去。」又盛去了，這第三天了，他就問說：「是不是你們吃的就是這個？」「我們吃的就是這個。」他吃了。所以一點沒有特殊化，當代大德。也都是這樣，所以不約而同，都是改爲回到這個世界來度含識。這個文句中有幾個字是沒有用同樣的字，意思是一個意思。

所以有各種類型，不是說到了極樂世界我就貪圖享受了，不是。你到那兒之後，你是真正能夠惠以真實之利，你最快的見佛聞法，因此你所能夠，所有來傳達的，你來所表現的，都是做正面工作，這個非常重要。我急我不等成佛，我就回來了，可以嘛！都是可以的，佛也讚歎，而且你保險了，不會入惡趣。

我們今天還可能講兩個願，咱們就這樣。那就是四十八願這

第二本，我們這個學期要圓滿它。

我作佛時。生我國者。所須飲食。衣服。種種供具。隨意即至。無不滿願。十方諸佛。應念受其供養。若不爾者。不取正覺。

三十七、衣食自至願。三十八、應念受供願。

《大經解》：右第卅七「衣食自至願」。……今經備集五譯文義，結成此願，……「種種供具」者，花香、幢幡、寶蓋、瓔珞、臥具、天樂等等。如是一切無量無邊，殊勝供養之具，皆隨意即至，如願供養。

「我作佛時。生我國者，所須飲食，衣服，種種供具，隨意即至。無不滿願。」這個就是「衣食自至願」。你看，身是凡夫

啊，所以就是說還要衣服飲食，還有那些宮殿種種隨身，衣食住行這一些，他也還要供佛，他還是凡夫嘛。這個就是第三十七願。「隨意即至。無不滿願」是「衣食自至願」。

底下，「十方諸佛，應念受其供養」，是「應念受供願」。我這一起念，那佛就接受了我的供養。所以這一個願就包括了很多內容，在別的譯本裡頭有時候要說幾處，這都包括。飲食、衣服，以至說種種供佛的一些器具，花啊、香啊等等，一想就到了，自然現前，沒有不滿願的。所以來作這些佛事。

《大經解》：下爲第卅八「應念受供願」。《宋譯》曰：「所有菩薩，發大道心，欲以真珠瓔珞，寶蓋幢幡，衣服臥具，飲食湯藥，香華伎樂，承事供養他方世界，無量無邊諸佛世尊而不能往。我於爾時，……令彼他方諸佛世尊，各舒手臂，至我剎中，受是供養。」



令彼速得阿耨多羅三藐三菩提。」《宋譯》願文，深顯佛力……是以極樂人民，……皆可隨念普供諸佛……深顯生佛不二，感應道交，供佛之念才興，諸佛攝受已畢。頓修頓證，因果同時。

而且「應念受供」，隨著你的念，諸佛就接受你的供養。在《宋譯》裡頭說到，它這個說得很清楚，它说你種種的幢幡寶蓋、真珠瓔珞、衣服臥具、飲食湯藥、香花伎樂等等要來供養的東西。現在我們天文上覺得最遠的地方，最遠的類星雲離咱們是一百四十億光年哪。一百四十億光年，這是最新的發現，最遠的地方，光要跑一百四十億年。這個世界可能早已經毀滅了，而現在所看到的光是它剛剛到，它那兒已經沒了，我們看的它是過去的樣子了，它這個已經沒了。而遠在……光一秒鐘要走多少里呀？三乘十的八方那麼多米，所以多少萬公里一秒鐘。

光是我們世間最快的。光一秒鐘跑這麼遠，它要跑一年叫

做一個光年。「光年」是個距離單位，不是時間單位，有一個人搞錯了，是空間的單位，量距離的，光要跑一年那麼長。光要跑一百四十億年，你說這在哪兒呢？所以這個之大是大到無邊。有的是極遠極遠之處，這極樂的他雖然有那麼樣的神通，他也去不了。

但他去不了不要緊哪，《宋譯》說，諸佛他就接受，他舒起手臂來接受，所以應念受其供養。爲什麼把這個《宋譯》這兒補充一下，我們就知道諸佛世界，以現在的天體，就天體，說這個一百四十億光年，你們想一想，你們設想設想，這是我們天文鏡不斷的進步取得的，實際上它有多遠，誰知道啊，其大。所以我們才知道「渺滄海之一粟」，滄海之中你是一小粒米而已呀。咱們在整個空間之中，咱們這個介爾之身，滄海一粟。可是不要小視這個滄海之粟，咱們這個心確實包含了整個兒的宇宙。這個就是三十七、三十八兩願。我們今天講到三十九願，第四十願留到下一次。

我作佛時。國中萬物。嚴淨。光麗。形色殊特。窮微極妙。無能稱量。其諸衆生。雖具天眼。有能辨其形色。光相。名數。及總宣說者。不取正覺。

三十九、莊嚴無盡願。

《大經解》：從第卅九至第四十三，此五願是攝佛土功德願。右第卅九是「莊嚴無盡願」。《會疏》釋曰：「『嚴』謂莊嚴，『淨』謂清淨，『光』謂光明，『麗』謂華麗。『嚴淨』，明體離垢。『光麗』，表相奇特。……形相光明奇麗，故名光麗。其形與色皆非世間所有，故曰形色殊特。」

三十九願，就是「莊嚴無盡」。國中萬物都嚴淨，「嚴」是莊嚴，「淨」是清淨；「光」是有光彩、光明，「麗」是華麗、美麗。「形色殊特」，「殊」是妙，指不同；「特」是奇特，極樂世界一切

東西都是這麼嚴淨光麗，「形」是形狀，顏色都是殊特。「窮微極妙」，這微妙到了極點了，叫「窮微極妙」。「無能稱量」，沒有人能夠來稱讚，沒有人能夠說出來它有多麼……多少個、多麼大。

《大經解》：《會疏》繼曰：「點事（指如微點之事相）妙理相即，故謂窮微。無漏之相，實相之相，故謂極妙。」

《會疏》說：「點事妙理相即」，那麼極小極小的「點事」，這是日本人的文法，極小極小的一點點事情，它都跟妙理是相即的，它就含了妙理，所以叫做「窮微」。在極微之中它都是有妙理。為什麼說是極妙呢？因為它是無漏之相、實相之相，所以說是極妙。這就是把極樂世界這種形色上的這一些個把它提高了。為什麼這種窮微極妙？因為它極微之中也是妙理所體現，它這一切相都是無漏之相，都是實相之相。

《大經解》：極樂世界全顯事事無礙法界，一多相即，小大相容，廣略相入，重重無盡，超情離見。言語道斷，故不可議。心思路絕，故不可思。言思不能及，又焉可稱量？故曰「無能稱量」。可見極樂淨土，唯佛與佛方能究竟。除佛一人外，一切眾生上至等覺，中至具天眼之一切小大凡聖眾生，皆不能盡辨其形色、光相、名數。更何能總爲宣說。

「無能稱量」，因爲極樂世界全顯的是事事無礙法界，一中就含多，多中可以入一，小中可以包括大，大中當然更可以包括小。時間也是如此，空間也是如此，而且重重無盡，這一個裡頭包括了無窮無盡。你們拿兩個鏡子對著一照，你就看出這裡有多少鏡子在裡頭，這無窮無盡，而且重重的無盡，所以不可稱不可量，咱們這個世間的辦法沒有了。

所以極樂淨土只是佛跟佛乃能究竟。除了佛之外，乃至九界

一切都不能夠來分辨它的形色、它的光相、它的名數，更何談到總爲宣說，一共是多少，總共有多少，這不可能了。所以說「有能辨其形色、光相、名數、及總宣說者」，如果有，就不成佛了。既然成佛了，那就是沒有啊。所以這就是極表極樂世界的莊嚴。

這個袁中郎死了之後，有一篇《紀夢》，大家可以看看，把他弟弟引到極樂世界，袁中郎說極樂，不知道極樂是樂到這樣程度啊。他是因爲寫了一篇《西方合論》（選入了《淨土十要》），就以這個功德往生，但是戒律不謹嚴，所以生的是邊地，但是由於他智慧猛利。你爲什麼生邊地不能聞佛說法？不是佛不要你來，是你聽也聽不懂啊。所以只能在邊地，只有菩薩來給你說說，你就是到佛的法會中聽法，你不行啊，你聽不懂啊。

你爲什麼生邊地？就是對於佛的這五種智慧你不理解，你對你自己智慧你也不信，你這個水平你生了之後，佛說這些法，你

聽跟不聽一樣。但是因爲他智慧，他作《西方合論》智慧很特殊。他前生是蘇東坡，所以很快就能聞法。但是，很多大菩薩的境界都不可測，他也到不了。這個文筆很好，他的弟弟寫的，叫做《紀夢》，大家可以看看。還有哪一位是要借《十疑論》呢？一會兒來拿。好，下課了。

## 第廿一會

一九八九年十二月十二日 講於北京法源寺中國佛學院

再說兩句閒話，這個禮拜天在廣濟寺它這念佛七道場，現在兩個念佛七道場，第一個是在廣濟寺，我禮拜天去講了。這是打破記錄，這大殿上，後來的人就沒有地方，坐不下去了，就都站著聽。而且裡頭多數是年輕人，就像大學一、二、三年級的學生，就這樣的歲數，男的、女的很多很多。他們十七以後廣化寺接著辦念佛七，我是下禮拜二到那邊去講。所以這一些現象，就是一些青年

的，現在很特殊，青年傾向於佛法。

我們不能夠老記著過去的那些印象，要重視這些新生的現象。新生的才代表未來嘛。過去的就是將要成為過去了，過去老的印象就不復存在嘛，就是歷史了。這新的現象，國內、國外都值得重視。它為什麼能這麼多人來念經、這麼多能參加？國內這個現象，出了這麼多年輕人。過去都是老太婆，也都很可敬佩啊，身體也不行了，但勉強還來參加。這就感覺後起無人了，現在看見就全不一樣了。很多人，在我旁邊坐，很多人比諸位還年輕，就是大學一、二年級的學生，男的、女的青年，所以這些現象就是說，世尊、諸佛的願力是不可思議的。

這個善導大師的話，「如來所以興出世，唯說彌陀本願海。」這兩句話誰都懂啊，真要明白這兩句的意思，就是很稀有。如來出世為什麼他唯獨就是要說阿彌陀佛這個大願之海，也就是要



說這個淨土法門，往生淨土這樣的大法呀，就唯一要說的就是這件事！所以佛才在世間示現。你這個道理是什麼？意思就是這個意思，它深入一步的這個道理在哪裡就不好懂啊。要懂得這個，這個人就會變啊，就不為現在所流行的這些學說所動搖了。阿彌陀佛、釋迦牟尼佛就是為說這件事！那我們要學，我們要修，應當如何呢，自己就知道了。那不肯這麼去學、這麼「唯」，不肯這麼「唯」的話，就是對於這兩句話還沒理解。

所以讀了書之後就是要有變化。古人說：讀了四書還跟沒讀之前一樣，是不會讀書。讀了之後你就要跟以前有不同，這才是會讀書。不是只說你拿個筆寫篇論文，我考上個舉人、進士、中狀元，所以說狀元都是沒學問的。

我們現在正在說彌陀本願之海，這四十八願每一願都殊勝。那麼今天我們到了第四十願，也就只剩了……一共是四十八，剩八

條願了。

我作佛時。國中無量色樹。高或百千由旬。道場樹高。四百萬里。諸菩薩中。雖有善根劣者。亦能了知。欲見諸佛淨國莊嚴。悉於寶樹間見。猶如明鏡。睹其面像。若不爾者。不取正覺。

四十、無量色樹願。四十一、樹現佛剎願。

《大經解》：右章具兩願。從「亦能了知」以上，表第四十「無量色樹願」。「欲見」以下，表第四十一「樹現佛剎願」。

「國中無量色樹，高或百千由旬」。「無量色樹」，指國中一切寶樹……樹高或百由旬乃至或千由旬。一由旬者，此方四十里至六十里。……「道場樹」，即菩提樹。西域前正覺山之西南，行

十四五里，有畢鉢羅樹。佛坐其下成正覺。故名菩提樹。

這一段裡頭包括兩個願，第四十是「無量色樹願」。這幾願都是說極樂的莊嚴的。這「無量色樹願」就是前幾句，「國中無量色樹」，種種顏色的樹，無量之多，高度或者是一百、一千、幾百、幾千由旬。一由旬有的說四十里，有的說六十里，有的說是八十里。這是個距離單位，但是它不是很嚴格的，就是古代帝王行軍一天的路程是一由旬，所以折合華里就有三種說法了，我們就取最小的來說吧，四十里，這總不會錯了，是吧，不會誇張了。那麼這個樹高多大呢？要乘百倍乘千倍，四十里的一百倍，四十里的一千倍，所以就是說偉大。樹這麼大，那人就不能像螞蟻那樣了，人跟樹得相稱哪。

那麼底下呢，「道場樹」，道場樹就是菩提樹。這個名稱有時候有點亂，但是這個道場樹就是指的菩提樹。在印度正覺山的西南再

走十四、五里地，有一個畢鉢羅樹的林子，佛就在這個樹底下成的佛，所以這個樹就叫做菩提樹了。就是印度，現在這個樹還在，我還看過這個照片、圖片，很多人在這兒禮拜，修行，樹還在。

《大經解》：《維摩經菩薩行品肇註》曰：「佛於樹下成道，樹名菩提。此樹光無不照。香無不熏。形色微妙，隨所好（喜也）而見。樹出法音，隨所好而聞。此如來報（果報也）應（應化也）樹也；眾生遇者，自然悟道。」

《維摩詰經》裡頭，肇公的註解，肇公是大德啊，古代很古的大德，他說「佛於樹下成道」，在樹底下成了道，成了佛，所以樹就叫做覺悟，叫做覺悟的樹了，道場樹了，就菩提樹了。此樹的光，它放光啊，但是這個光不是肉眼所能見的，大家要知道。所以我們這肉眼很可憐哪。我們這個肉體所能夠看的、所能夠聽的就是

物質世界的東西，都是很窄很窄的一段。這個七個顏色之內的光你能見，那紅、紫這兩頭之外的你就看不見了。聲音也是，這頻帶一秒鐘多少周波，從幾百到幾千到一萬的樣子，太高的就像那超聲波，也聽不見了，太低的你也聽不見了。樹放的光沒有地方它照不到，所以這個樹很殊勝。香，也薰遍一切處。

「形色微妙」，這個形色非常，妙到你不可以言說，不可言就叫做「微妙」了。妙已經是好到極點了，然而它微妙，極妙了，「隨所好而見」。這個地方大家就要知道，咱們地球上的樹都是如此，這樣的光明，是隨著你看的人的心之所好，你喜歡什麼它就現出什麼，我們眾生的心就是這個心，這個樹所現出的就是「你心裡」這個樹的樣子，因此這個光和香你就領略不到了。

「樹出法音」，不但有光、有香，而且是在說法，這極樂世界的樹說法，這個菩提樹都在說法，「隨所好而聞」。就跟極樂世

界說的一樣，你是喜歡聽什麼就聽到什麼。不是像咱們這兒，一個高音喇叭它那兒放，有的時候……我的一個鄰居，他那兒是個鋪，他那兒放喇叭，我的另外一個鄰居跑去抗議說：「你這是噪音。」他說：「我們是放的音樂呀。」「我不想聽，你給我來的音聲就都是噪音。」哈哈……但是極樂世界就不如此，菩提樹也不是如此，你喜歡才聽得到，你不喜歡就沒有。這個是如來果應樹，如來的果報感應所成之樹，「眾生遇者，自然悟道。」你如果能夠遇到這個樹，你就可以悟道，所以是這個樹之功德。

曾經你們這兒頭一班的一個學員問我：「能不能找到一本釋迦牟尼佛的傳最真實的，代表一切。」因為有好多說法不一樣。我跟他講說這不可能，因為這就是我這不可能的理由。隨著你的水平，你所看的事實是不一樣的，你哪裡能像其他的學問一樣，根據考據、證據這樣來研究佛學？那你一萬年也是門外漢，那不可能啊，

各個所見不一樣。

密勒日巴死了，西藏的密宗大德，後來一個師兄弟來了，人家告訴他：「師父死了。」他說：「胡說。」他說：「師父一直跟我在一塊兒。」他所見的師父就是……你說那個寫傳，怎麼能一致？你說哪個對，哪個不對？那看見師父死了，把師父火化了，這個說得對，某年某月。多少年後，他一直跟師父在一塊兒，它是事實，他寫出來，你說他錯？所以你要找一本最正確的不可能嘛。豈但釋迦牟尼佛的傳你寫不出來，密勒日巴的傳你也寫不出來。這蓮花生大士的傳，我看那個郭老他也就感覺困難啦。兩本傳寫的不一樣，要加以我們用思惟去推測，推測不到。

所以大家都不要限於唯常識論。現在很多所謂「學者」，他實在是唯常識論的這麼一個狹隘的圈子裡頭，常識裡頭能說得通的他就能相信，一超乎常識他就覺得這個是不對了，是不是。最典

型的代表就是某某哪，是不是啊，這最典型的了，唯常識論。而不知道這個非常幼稚，這違反科學。三度空間的人，你只能理解三度空間的現象，超過三度空間你想都沒法想，這是科學。鬼什麼的就不是三度空間所能限制的，所以那牆他不在乎，從地裡頭鑽出來了。所以你要根據三度空間，你能理解什麼東西呀？

《大經解》：故能究竟惠予眾生真實之利。樹德高遠，彼國菩薩中，善根劣者，本難知見。是以彌陀垂慈，大願加被，悉令了知。

這個地方說到道場樹，說的這些話也可以解釋底下的那一句，不然底下那一句不好解釋。「高四百萬里」，這高極了，你看四百萬里。在極樂世界的菩薩中，「雖有善根劣者，亦能了知。」當初我們底下說了，這個樹能遇見，這不但是……不是都能見啊，



隨你的水平。極樂世界的菩薩，雖然他善根水平還很低的，「也能清清楚楚看到這菩提樹，」因為往生的時候很多還是凡夫，所以極樂世界之殊勝就是凡夫的水平能往生。你要是超凡入聖，已經是聖了，已經是菩薩了，那這些世界你都可以去，很自由，那也不一定……但是也要投到彌陀大願之海，來教化眾生、影響眾生，這是一個度生最妙的法門。以慈悲故，而需要如此。往生的凡夫也能去，就是極樂世界最大的特點。那麼這「善根劣者」怎麼樣呢？菩薩中善根劣者也能了知，也能清清楚楚看到這菩提樹。

《大經解》：第四十一「樹現佛剎願」……極樂國中，寶樹無量，……中現十方佛國。明淨清晰，如同明鏡。見他方佛國，明了清澈，如對明鏡，自觀本面。可見極樂國土，含攝一切佛剎。相入相即，不可思議。

而欲看見其他佛的淨國的一切莊嚴，都在寶樹裡頭可以看見。你看這個樹是多麼殊勝，樹能夠……後頭還要講，今天就不詳細講了。

所以這個也說出《華嚴》的境界。極樂世界一棵樹是個小、是個狹隘的東西，而十方佛國是個廣大的、是個眾多的東西。眾多的、廣大的可以在狹小的一個東西中全都顯現出來，這小能容大、一中含多，這種《華嚴》的道理，處處在咱們《無量壽經》中反映出來。所以有人說淨土宗淺，圓教是最深的，《華嚴》稱為「十玄門」，這「十玄」都在《無量壽經》裡頭。

這也是，這個菩提樹你不能見，有人能，有人不能見。淨土法門各個了解不一樣，有的人就不信，有的就輕視。何以故？本人的水平故，就可以這麼說。不要去問別的了，你這個水平是什麼水平，就看你信的多少、你理解多少。你不能相信、不能理解，就

是你水平大有問題。這個時候，這一句話我看抵得講一百堂課，照照鏡子就知道了。

是「一切世間難信之法」，玄奘大師再加上個「極」字，是「極難信法」。爲什麼這麼難信？它深哪，它不可思議啊，它超情離見，遠遠超過那個唯常識論的那些常識啊。在那個基礎你怎麼能夠信，怎麼能夠接受啊？只喜歡繁瑣哲學，什麼是繁瑣的就以爲這個高深。

所以這就到了第四十一願了，就「樹現佛剎」。所以它這一個裡頭就包括兩個願，前頭是「無量色樹願」；那欲見諸佛淨國的莊嚴都在寶樹中看見。「猶如明鏡，睹其面像。」在極樂世界，你要想看釋迦牟尼佛的世界，你要想看看自己在生前的這些人，你在寶樹就看見了。所以我說往生的時候，不是一個人的死亡，而是生命的開始；不是一個生離死別，而是一個大團圓的開始。是把一

個最悲的悲劇變為一個最殊勝的喜劇，是不是這樣？不然人一死了之後，下輩子你吃我、我吃你都不知道，不要說還認識了，就分別了，永遠分別了，就死亡沉淪六道不知怎麼樣了。

這個生到淨佛國土，當你思念親人的話，就跟鏡子看見自個兒影子一樣，看見自個所要思的人。看見有什麼好處？可以加持他！有你這個力量，還可以請諸佛的力量來加持，使得這個沒有死的人，他們也發心也往生，將來最後都在極樂世界一個大團圓的喜劇，就是這樣的一個殊勝。所以這個我們稱為「大安樂法門」啊，大安樂法門。這是第四十一。

我作佛時。所居佛剎。廣博嚴淨。光瑩如鏡。徹照十方無量無數。不可思議。諸佛世界。衆生覩者。生希有心。若不爾者。不取正覺。

四十二、徹照十方願。

《大經解》：右第四十二「徹照十方願」。「廣博」者，寬闊無邊。「嚴淨」者，莊嚴清淨。「光瑩」者，光明晶瑩。「徹照」者，無微不顯，無遠不見也。「希有」者，《涅槃經》曰：「譬如水中，生於蓮花，非爲希有。火中生者，是乃希有。」極樂國土，莊嚴清淨。光潔如鏡，照見十方。……「眾生」指極樂世界與十方一切眾生。若見極樂徹照十方之相，悉皆生起無上殊勝菩提之心。此心希有，如火中蓮。

四十二，這剛才說樹中能夠現出十方佛剎，豈但是樹啊，底下「徹照十方」，極樂世界是徹照十方啊。「我作佛時」，所居的佛剎，「廣博嚴淨」。「廣博」就是寬廣無邊，廣大，廣沒有邊兒；「嚴淨」就是莊嚴清淨，「廣博嚴淨」。「光瑩如鏡」。「光」就是

光明，「瑩」是晶瑩，這個東西很晶瑩，這就很晶瑩，光瑩跟鏡子那樣。「徹照十方」，可以照到十方的一切世界，「無量無數。不可思議，諸佛世界」都可以照到。

「眾生覩者，生希有心。」一切眾生，指著極樂世界的眾生，與十方世界的一切眾生，如果看到極樂世界這種徹照十方國土這一種不可思議的功德之相，都會生起最殊勝、最難得的菩提心。這個就是極樂世界如是不可思議。你在極樂世界，十方的佛國你都是瞭若指掌啊。這個心的稀有，什麼叫稀有？咱們水中生蓮就不算稀有，火裡生蓮才算稀有。這個「生希有心」，就是說他這個心像火中生蓮那麼難得。這就是所居佛剎，徹照十方。這個「希有」就是知道佛之功德、佛土之殊勝，生起了稀有的恭敬清潔之心。

我作佛時。下從地際。上至虛空。宮殿·樓觀·池流·華

樹・國土所有一切萬物・皆以無量寶香合成。其香普熏十方世界。衆生聞者・皆修佛行。若不爾者・不取正覺。

四十三、寶香普熏願。

《大經解》：右第四十三「寶香普熏願」……今極樂中，一切萬物，嚴淨光麗。又妙香芬馥，普熏十方……世間諸香，且有如斯勝用，何況彌陀如來本願所現，乃法界萬德之香。如《維摩經香積佛品》云：「爾時維摩詰問衆香菩薩，香積如來，以何說法。彼菩薩曰：『我土如來，無文字說。但以衆香，令諸天人，得入律行。菩薩各各坐香樹下。聞此妙香，即獲一切德藏三昧。』」今極樂妙香，亦復如是，功德無邊。普熏十方，廣作饒益。能令聞香眾生，「皆修佛行」……極樂萬物皆以無量寶香合成，其香復熏十方世界，皆顯事事無礙法界。

四十三願，這個樹是不可思議功德，國土這樣不可思議的功德，而這個國它香！所以有的人常常就感覺心裡一清淨，突然間就聞到一點妙香，這個香不像世間所有的香。這就是極樂世界的……極樂世界正是這樣放香。

「我作佛時。下從地際。上至虛空。」就徹上徹下，所有「宮殿，樓觀」，這些建築；「池流」，泉池交流，八功德水，這寶池，七寶池，這一些泉流、噴泉等等的。極樂世界的水，可以自然的不需要人工的從下往上流，它平等啊，就在這個樓上就循環，水就這麼流，比咱們現在這些個什麼大飯店裡頭、外國的，製造這些人工的噴泉（自然）。究竟是一些人工的，不很自然。它這水自然就是上下這麼交流。「華樹」，種種的樹，都是七寶所成。「國土所有一切萬物」，國土所有的一切一切任何的東西，都是由無量寶香所合成。無量的寶之香把它合成成的。一個樹葉、一個花瓣、



一塊石頭、一滴泉水，無一不是無量寶香合成的，那麼這個香就香啊。

這個香怎麼樣呢？「普熏十方世界」啊，十方世界都能聞到。一切眾生只要聞到的，他就自然清淨，都修佛之行。所以這個裡頭就是一方面是功德，一方面又顯出華嚴的境界。無量寶香能夠入到隨便一個小東西裡頭，這個「多」就進到「一」裡頭了；香是一個香，一個香能遍熏十方世界，這個「一」就遍到「多」裡頭了，「多」入「一」、「一」入「多」都是不可思議，這極顯極樂世界。

再有，就是以這個香來做功德。這個香的功德在我這個《大經解》裡頭引了一大段，講到天上的香種種的功德，這個還是凡香。那麼極樂佛土的香呢，就如《維摩詰經》裡頭所說的，那時香積如來派眾香菩薩來見維摩詰，維摩詰就問，說你那兒香積如來怎

麼說法？那來的這些菩薩就說了：我國如來，無文字說。香積如來他不是拿文字來說，只是以種種的香，這國土中有種種的香，「令諸天人，得入律行。」來生到這個國土有很多天人，也就是國土的人，令這個國土的人「得入律行」，能夠合乎戒律。這個三聚戒：根本律儀戒、攝善法戒、饒益有情戒，就自然得入律行。菩薩怎麼樣？各個就坐在香樹底下，就聞這個香，就可以得到「一切德藏三昧」，就是以香作佛事。

極樂的香也是如此，眾生聞者都得到無量的好處。極樂世界它是總結了一切佛土的殊勝嘛，對不對？他到世自在王如來那兒，二十一俱胝多少多少的佛土他都知道、了解了，他把這一切好的都攝集起來，所以香積如來國土它那個香的功德，極樂世界也都攝進去了。

我作佛時。十方佛刹諸菩薩衆。聞我名已。皆悉逮得清淨。解脫。普等。三昧。諸深總持。住三摩地。至於成佛。定中常供無量無邊一切諸佛。不失定意。若不爾者。不取正覺。

四十四、普等三昧願。四十五、定中供佛願。

《大經解》：從第四十四以下諸願，皆爲彼國以外，他方菩薩，聞彌陀名，得殊勝法益之願。首第四十四，爲聞名得諸三昧，至於成佛之願。……逮者，追也。據《會疏》意，令聞名人，即時得諸三昧，故言「皆悉逮得」。

底下，就是最後這幾個「願」，都是指他方的，極樂世界以外他方的菩薩。以前所講的都他方的一般的凡夫。他方的菩薩怎麼樣呢？（第四十四就是「普等三昧願」）聽到佛的名號以後，這

個「聞」字就是裡頭有信受、思惟、如說修行，所以我們講到這個「聞」字不等於「一經於耳」。只要一聞彌陀的這個名號，「皆悉逮得」，「逮」是追的意思，就跟上的意思，跟著就得，就這意思。那也就是及時得到，「皆悉逮得」就是及時得到，清淨三昧、解脫三昧、普等三昧，得這三個三昧。

《大經解》：「清淨」者，所住之三昧，無染無著，故曰「清淨三昧」。

「清淨」是什麼呢？所住的三昧沒有染、沒有著。現在有很多人入了定就貪著定中的清淨的這個情況，就是有染、有著了。但這染著不是電視裡頭那一套東西，而是你這個定中的清淨安樂，你對於這個清淨安樂很有點喜歡。

所以念佛四大秘訣，「莫貪淨境」。有人得了一點淨境就喜

歡就什麼，這個裡頭有時候就要走上錯路了，要不染不著。所以菩薩都怕三禪，因為三禪之安樂是不可說啊，到了三禪他就過不去，他就喜歡這個，那個太舒服了。稍微用了一點功的人都知道，世間這些樂不算什麼。世間的樂什麼我也都享受過了，要跟法樂比是沒有法兒比。所以「清淨三昧」是無染無著。

《大經解》：又「解脫」者，所住三昧，離一切繫縛而自在，名曰解脫三昧。

解脫三昧呢，就沒有一切拴住你的東西了。咱們是纏縛啊，被這一切世間煩惱把你捆住了，一個事情不稱心就不高興，罵你一句就要生氣，你就是被動得很哪。為什麼？你捆住了，它一揪你，你就要跟著跑。解脫者，這拴不住我了。哈哈……

所以什麼叫「善知識」？善知識只是給人解粘去縛啊。你哪

個地方粘住了，我把你撥弄撥弄開，不要粘住；哪個地方捆住了，給你解一解，所以禪門說「我此門中實無一法與人」。要去練什麼功、求什麼法，那個師父那還保密，磕多少頭、獻多少黃金，我才告訴你一點點，這都不是佛的正道。所以就是說解脫，第二個三昧是「解脫」。

《大經解》：又「普等」者，普者普遍，等者平等。……《會疏》釋曰：「若依諸師，但是菩薩所得三昧名也。……若約選擇本願正意，則是念佛三昧德號也。……」

第三個是普等。「普等」，「普」者就是普遍，「等」者就是平等。不要小看這四個字，「普遍平等」。你普遍都能平等了，這是什麼境界啊？所有的東西，普遍的一切東西你都能平等了，也就到了不二法門了。所以《維摩詰經》裡頭就是叫入不二法門。你

不平等就是二，邪和正就是二，善和惡是二，佛和魔是二，種種種種的。世間的二更多了，男人女人也是二。一切都是二，沒有差別才叫「平等」，就不二了。普遍的都沒有差別就普等嘛，「普等三昧」這是很深的三昧。

《大經解》：《會疏》以清淨三昧、解脫三昧、普等三昧爲念佛三昧。蓋念佛三昧爲寶王三昧。具是一切三昧功德，自當同具種種三昧之名也。「三昧」，即三摩地，譯爲正定、正受……「總持」，即陀羅尼……。

「諸深總持」，「總持」我們講過，「總持」就是陀羅尼。「住三摩地」，就是正定、正受。現在許多練功什麼什麼許多，它不是正定。由於邪定就觸發了邪通，最後走入邪道，最後是墮落。所以欲升反降，越練越壞，可憐憫者，他不知道啊。所以說無知

是很可憐的事情。動機並不是壞，但是你無知，無知就走上錯路。「至於成佛」，這可以成佛嘛。

那麼這三個三昧，日本的《會疏》他說，清淨三昧、解脫三昧、普等三昧都是「念佛三昧」。因為念佛三昧稱為「寶王三昧」，寶貝的寶，國王的王，寶王三昧。這寶王，一切三昧中之寶，一切三昧中之王，它就具足了一切三昧的功德。既然具足了一切三昧的功德，當然它也就具有一切三昧的名號。我有了這個的功德，我當然也就有了它，它的名子叫什麼我也就有了，「比如」我有這個念珠，它就有了這個名號。因此這都是念佛三昧。

念佛三昧，三昧之王，也就是這話沒有錯啊，因為十地菩薩不離念佛，每一地菩薩都不離念佛，《華嚴經》啊。所以是最後這個，他方世界一切菩薩只要一聽到是這個佛的名號，他們馬上就得到這些三昧，這些三昧也就是念佛三昧，是寶王三昧，三昧中之



王，具足一切三昧的功德。這就是普等三昧願。

《大經解》：第四十五「定中供佛願」。定中供佛，不失定意……正是普賢大士甚深境界。

底下，他是定中常供無量無邊諸佛，不失定意。他在定中常供諸佛，常供諸佛還仍在定中，這就不是凡夫所能得到的。所以極樂世界常寂光土，你要破了無明就分證常寂光。常寂光的意思就是：是寂，寂是寂然不動，而不動可是它老放光，它普遍照啊。

常寂光是寂而恆照，在寂然不動之中常常是無間歇的有照用；照而常寂，雖然在起照用，還是寂然無所動。我們要不就是不動，沉潭死水，一動就什麼都動了，這就是你到不了這個境界。所以這個就是說，這是甚深的境界，常寂光也正是表明這個意思。常寂光，放光而常寂，寂而常照，照而常寂。也就是定中他供諸佛而

不失定意，都是一味的。這個底下，稍微說一點兒，就是這一個願裡頭……還保留等在底下說。

我作佛時。他方世界諸菩薩衆・聞我名者・證離生法。獲陀羅尼。清淨歡喜。得平等住。修菩薩行・具足德本。應時不獲一二三忍・於諸佛法・不能現證不退轉者・不取正覺。

四十六、獲陀羅尼願。四十七、聞名得忍願。

四十八、現證不退願。

《大經解》：第四十六願，「離生」者，離生死也。三乘行人，入於見道。因見諦理，斷見思惑，永離三界之生，是云正性離生……十方菩薩，以聞名故，皆證此離生之法。並得陀羅尼。陀

羅尼，即「總持」，見前釋。陀羅尼有四：(一)法陀羅尼，於佛之教法聞持不忘。(二)義陀羅尼，於諸法之義總持不忘。(三)咒陀羅尼……(四)忍陀羅尼。於法之實相安住，謂之忍。持忍名爲忍陀羅尼。十方聞名大士，皆得如上陀羅尼，安住於諸法實相，故云「獲陀羅尼願」。

四十六願了，「他方世界諸菩薩眾」，指明是菩薩，「聞我名者，證離生法。」「離生」就是離開生死。不管你是大乘、小乘行人，你是能見道了，見了這個道的本體了，因爲見到了理體了，就斷了見惑、思惑，斷了見思惑就離開三界的生死，所以這個稱爲「離生」。

阿羅漢也能做到這一步，證離生法。他方菩薩聞的，在斷惑的水平上，就斷見惑、思惑。所以三惑，見思惑是第一步，斷了這個就是阿羅漢，就沒有生死了。再有塵沙惑，要度眾生你要知道

塵沙的迷惑，不知道怎麼度啊？無量的眾生、無量的病，你如何去對治，你要破惑，要破塵沙惑。所以有的人勸人不行，等誰一去一說，他就把他說動了，他就能對機說法嘛。眾生他是……但是對於這個行，對於那個又不行了。所以塵沙，像塵沙那麼多的迷惑，你要破了這個惑才能度眾生。再有無明惑，就是三惑。所以一聞名就離生，不但離生，「獲陀羅尼」。陀羅尼過去講過了。

「陀羅尼」有四個意思。一個是法陀羅尼，對於一切的教法不忘。一個義，義理的義，義陀羅尼，對於這個一切法的這個道理能夠憶持不忘。三是咒陀羅尼。第四是忍陀羅尼，忍陀羅尼很重要。什麼叫「忍陀羅尼」呢？對於法的實相安住，也就是安住於實相裡頭了，這個叫做「忍」。這個叫做「陀羅尼」。

安住於實相的境界，就是安住於法身境界，在禪宗稱為這個是「破重關」了。那要再破末後牢關，見就跟佛是一樣了，素法

身，那這都是上地菩薩了。所以這些十方菩薩聞了佛的名號，就安住於諸法實相，這是「獲陀羅尼願」，這很殊勝。

《大經解》：第四十七「聞名得忍願」……

「一二三忍」。忍者，安忍也。《魏譯》云：「第一，第二，第三法忍。」……據經文，此三忍中，包括無生法忍，實無可疑。《魏譯》第三十四願曰：「設我得佛，十方無量不可思議諸佛世界眾生之類，聞我名字，不得菩薩無生法忍，諸深總持者，不取正覺。」《宋譯》文：「聞我名者，應時即得初忍、二忍，乃至無生法忍。成就阿耨多羅三藐三菩提。」可見願文中之第三法忍，決定是無生法忍也。

底下是聞名得忍。得了陀羅尼，「清淨歡喜。得平等住」，住於平等，「修菩薩行，具足德本。」這個我們就不用解釋了，這

些文字我們解釋過很多次了。「應時不獲一二三忍」，應時獲得就是當下就獲得，獲得「一二三忍」，一忍、二忍、三忍，也就是第一忍、第二忍、第三忍，這就是第四十七願，聞名就得忍。

剛才已經提到了一點「忍」了，那個是指的陀羅尼的第四，是「忍」字，是安住於實相。這個地方又更清楚的點出一忍、二忍、三忍。對於這三個忍，《大乘義章》等等的書，有《仁王經》的註解了，有不同的說法。

總之根據經文的意思，根據各種的說法，我們可以肯定，這些「法忍」在《魏譯》裡頭就說為第一法忍、第二法忍、第三法忍，這些個法忍，這三個忍之中，肯定包括了無生法忍。為什麼可以說證了三忍我們就說它是一定有無生法忍？因為證無生法忍是非常高的境界。所以「花開見佛悟無生」，大家不要把它看得很普通啊。「悟無生」是什麼境界？所以我們要證明這一、二、三忍裡頭

有無生法忍，這就不能隨便說，那我們就要有依據。「離經一字，便同魔說。」所以要小心。我們本來是弘揚佛法、讚歎佛法，但是你把它說錯了，就成了謗佛、謗法。謗佛、謗法的罪是大於五逆十惡，大於殺父、殺母！有人喜歡胡說胡寫，不知道這嚴重性。

《魏譯》說：我得了佛之後，聞了我的名字，不得菩薩無生法忍……不取正覺。你看看，這《魏譯》不是證明嗎？聞了名之後都要得到菩薩的無生法忍，「無生法忍」這個文字也點清楚了，所以我們說這三個忍之中包括了無生法忍。這是一個證據，這是《魏譯》。《宋譯》文中：「聞我名者，應時（就是當下）即得初忍、二忍，乃至無生法忍。」所以第三忍就是無生法忍，這又是證據，所以這個大家不要疑。

《大經解》：無生法忍，略云無生忍。真智安住於無生無滅

之實相理體而不動，謂之無生法忍。《智度論五十》曰：「無生法忍者，於無生滅諸法實相中，信受通達，無礙不退，是名無生忍。」……《大乘義章十二》曰：「如龍樹說，初地以上亦得無生。若依《仁王》及《與地經》，無生在七、八、九地。」……望西釋曰：「既云無功用，知證第八地。」

無生法忍就是真實的智慧，安住於無生無滅的實相的理體而不動（你看看這句話的意思），這叫做「無生法忍」。《大智度論》說：「無生法忍者，於無生滅諸法實相中，信受」，首先是「信受」。現在有的很深的道理，有的教派就不能信受，有的對於禪宗、對於密宗的大圓滿大手印不能信受，他只能信受一些唯識、中論、三論這些。首先是信受。「通達」，而且通達無礙，沒有什麼不通的地方，沒有阻礙。「不退」，這很要緊，你只有增長沒有退，這個情況叫做無生法忍。



底下我們就不多引了，還有許多講無生法忍的，這個我們就不多……寫在書上，不重複了，大家自己看一看。根據龍樹所說，龍樹也是根據《仁王經》跟別的經典說的，無生法忍在七地菩薩、八地菩薩、九地菩薩的地位，所以一般說是八地菩薩真正得無生法忍。

所以往生極樂世界，你一花開見佛悟無生法忍，你就是八地菩薩了。所以至圓至頓！為什麼大家這麼多人不相信？他信受不了嘛！這個道理就是如此。諸位今天現在也許信了，將來能不能不退？不一定。這是一個極難信法，要知道。

《大經解》：第四十八「現證不退願」。願曰：「於諸佛法，不能現證不退轉者，不取正覺。」不退轉者，所修之功德善根，愈增愈進，不更退失，略云不退。即梵語之阿鞞跋致（詳見前註）。

蓋以菩薩行願，難發易退。據《仁王經》別教之信位菩薩，名爲輕毛菩薩，隨風東西。……又喻曰：譬如魚母，多有胎子，成就者鮮。如庵羅樹，花多果少。眾生發心，乃有無量。及其成就，少不足言。故云：「魚子庵羅花，菩薩初發心，三事因中多，及其結果少。」

最後一願了，第四十八，「現證不退」。「於諸佛法，不能現證不退轉者，不取正覺。」他方的一切菩薩，一聞到阿彌陀佛名號就證不退轉。我們是說往生了極樂世界證不退轉，這個是他方的菩薩一聞到阿彌陀佛名號就不退轉。不退轉的意思是什麼呢？就你所修的功德善根愈來愈增長、愈來愈進步，你不會像扭秧歌似的，前進幾步就要後退一退，甚至於向後轉走，那就不行了。這個就是只許進步沒有退步叫做不退，叫做阿鞞跋致。

菩提這個事就是難發易退。所以十信位的菩薩稱爲什麼呢？

稱為「輕毛菩薩」，就像一個風中的柳絮、風中的一片鳥類的毛，隨著風上下不定，忽而上忽而下。今天是不錯了，明天就不知道啊，自己的信心也不完全由你自己能把握，所以必須要到了住位才穩哪。

還有一個譬喻：菩薩初發心，魚子庵羅華，三事因中多。魚生了很多子，你看那個魚裡頭，這肚子裡有多少子啊，魚生了很多子，生下來之後就被別的魚吃掉了，它有時也被它自己的魚吃掉了，成魚的很少。庵羅花是一種花，花很多成果的很少，這個就是因多果少。還有菩薩初發心，發心很難，但是他真成果的很少。所以這個三事就是因中多。

《大經解》：又《十住菩薩斷結經》（節錄）：「時舍利弗告來會菩薩，我曩昔，或從一住進至五住，還復退墮而在初住。復從初

住至五六住。如是經六十劫中，竟不能到不退轉。」又《寶雨經》曰：「有世界名娑婆，其國有佛名釋迦牟尼。若諸有情聞彼名，於阿耨菩提得不退轉。由彼如來本願力故。」……可見兩土導師同發此最勝之願，……。

經裡頭說：舍利弗說他過去都是反復，從一住進到五住，退回到初住；從初住上來，上到六住，又退下到一住，這麼來來回回，來回了六十劫。你看看，他光到了住位還不行，要達到七住，在他方世界得如此，所以不退轉真是很難。你這樣的話，就這麼著忽上忽下、忽上忽下。

這個不退轉，《寶雨經》裡頭說，這個很有意思，《寶雨經》說：「有世界名娑婆」，有一個世界叫做「娑婆世界」，這是跟他方在說法，有世界叫「娑婆」，「其國有佛名釋迦牟尼。若諸有情聞彼名」，一切各方的有情聞到了釋迦牟尼的名號，「於阿耨菩提

得不退轉。」於菩提就不退轉了。因為什麼呢？「由彼如來本願力故。」所以我們就說，我們的本師釋迦牟尼佛跟阿彌陀佛同樣都是發過這樣的願。阿彌陀佛不是說嗎，只是一聞他的名號，他方菩薩就馬上證不退轉了。咱們這個國家的教主，他是跟別的國家的人說，你一聞彼這個名，你就是不退轉了。

《大經解》：且聞不是但聞，必能起行。……聞後能深思維，並如說修行，始能得生生不墮之益。可見聞之一字，意兼信受，不僅是一經於耳也。

大家現在就知道，說咱們都聽見這個名字了，剛才說舍利弗怎麼又退，又不是這樣呢？大家要知道，聞名要能夠包括信受、深思惟、如說行，就佛所教化你的，你要如說去行。所以密宗的戒不多，只有十四條，但是十四條你很難守，守住了一定成佛。你一違

反了佛之所說，你就是破戒，就入金剛地獄。所以大家知道密宗成佛容易，不知道密宗入金剛地獄很容易啊。

天下只想貪便宜，世界上哪有便宜給人貪哪？都想找便宜，世間都是商人的觀點，我找點便宜。佛法沒有便宜給你，都是真實的，沒有任何人埋沒、受委屈，沒有任何人能夠僥倖騙了釋迦牟尼佛的。那僥倖不就騙了釋迦牟尼佛嗎？所以說讓你這個不真實的人成了佛了，那不是十方佛都上了當了嗎。哈哈……沒有這個事！大家放心好了，絕不會埋沒，如來悉知悉見哪。我們都聞了釋迦牟尼佛的名，我們是怎麼樣？你如果真是如說修行，你決定不退轉，決定不退轉哪！所以這兩土的佛都是如此。

《大經解》：又《小本》曰：「若有人已發願，今發願，當發願，欲生阿彌陀佛國者，是諸人等，皆得不退轉於阿耨多羅三藐三

菩提。」

而且咱們現在又聞了阿彌陀佛的名，而我們知道往生之後不退轉。我們也要知道，我們現在也已經不退轉了，這個道理大家要注意。我們小本的《阿彌陀經》，咱們這個經的小本就稱爲《阿彌陀經》，這兩個是一本經。裡頭就說：「若有人已發願，今發願，當發願，欲生阿彌陀佛國者，是諸人等，皆得不退轉於阿耨多羅三藐三菩提。」這個經大家天天念，但是對於這句話注意到的人不多，滑過去了。還有，根器呀，對於這個地方他就沒有能夠觸動他的善根，那這些地方他不大好懂。

這個文字說得很清楚嘛，已經發願的那已經往生了；現在發願的，咱們現在發願不就是今發願嗎？咱們今天在座每一個人，今天要發願或者已經發願了，或者現在剛發願，這是今發願；那當發願，以後怎麼著現在不說。那麼這個「欲生阿彌陀佛國者」，就

是我要生阿彌陀佛國土，去幹什麼？這一點要注意，假如爲了去享樂，爲了有個好的下一世，你去不了啊。這是曇鸞大師說的，你去不了。你是爲了去度眾生，因爲只有見佛之後我才能很快的、很有效的來度眾生，那就能去。那你去了之後是不退轉，你在沒去之前，你現在怎麼樣？已經不退轉於阿耨多羅三藐三菩提。他這話說的是這樣：「若有人已發願，今發願，當發願，欲生阿彌陀佛國者，是諸人等（這樣這些人等等），皆得不退轉於阿耨多羅三藐三菩提。」

如來是真語者、實語者，沒有要欺騙我們的必要，騙咱們幹什麼？他想當國王嗎？國王他扔掉了，他也不想當教主，他那是去要飯，到外頭野地裡吃飯。到什麼地方去不但不是飛機，也不是汽車，是步行，常常是，帶著大家一路討飯，從這個地方到那個地方去。一個王子捨棄了一切，這麼的清淨苦修，爲什麼？就是爲度我



們嘛，騙我們幹什麼？這是《阿彌陀經》的話，釋迦牟尼佛說的。就是不容易信。所以這個法門是「唯說彌陀本願海」啊。我們應當如何，請問大家。善思念之。那麼這樣就把四十八願，這彌陀本願之海，我們等於研究了一遍。

## 必成正覺第七

佛告阿難·爾時法藏比丘說此願已。以偈頌曰。

《大經解》：法藏比丘於世間自在王如來，說四十八願已，乃於佛前復以偈頌表此行願，並請證明。

底下，就是「必成正覺品」。必成正覺，說完這個願之後就拿偈子來頌，這是印度的一個慣例，說了長行之後就以一種偈頌的形式，有的是唱。這個就是等於以一個形式又把內容再總結一下，往往在這裡頭有一些是完全一致的，有一些又有一些發展。

|       |       |       |       |
|-------|-------|-------|-------|
| 我建超世志 | 必至無上道 | 斯願不滿足 | 誓不成等覺 |
| 復爲大施主 | 普濟諸窮苦 | 令彼諸羣生 | 長夜無憂惱 |
| 出生衆善根 | 成就菩提果 | 我若成正覺 | 立名無量壽 |

衆生聞此號 俱來我剎中 如佛金色身 妙相悉圓滿  
亦以大悲心 利益諸羣品 離欲深正念 淨慧修梵行

《大經解》：「我建超世志」……所謂「超世志」者，註經家中頗有異解。……淨影以《魏譯》光明無量願、壽命無量願與諸佛稱揚願，爲攝法身願。國土清淨願、國土嚴飾願爲攝淨土願。淨影僅許此五願，超出世間也。憬興同之。義寂、望西等則謂總指所發之四十八願，後說甚是。……四十八願互融互入，一一皆是超世之願也。

「我建超世志，必至無上道」，我建立了超世的志願，必定要成無上道。這個地方我們刪掉一點，在書裡頭古時候講，說是這個「超世志」只指的某幾願，實際上四十八願不可分哪，就這些我們不去討論它了。

《大經解》：至於對「超世」之解，諸家亦復不同。……善導、曇鸞等師……善導大師亦判爲十地菩薩之發心。故均遠超地前之說。復以法藏菩薩大願，不但超過三乘，且超踰諸佛願也。經云，法藏發願之初，便言「我立是願，都勝無數諸佛國者。」《後出偈經》云：「發願踰（超也）諸佛，誓二十四章。」經中成就文曰：「微妙奇麗，清淨莊嚴，超踰十方一切世界。」「阿彌陀佛……光中極尊，佛中之王。」可見法藏菩薩超世之願，亦超踰諸佛之願也。極樂世界，無量清淨莊嚴，全顯當人自性。

這個「超世」是到什麼程度、超過什麼，說法也不一樣，那麼我們就不再敘述其他各家之說了。我們就尊崇善導、曇鸞等等，就是說現在的法藏比丘已經是十地菩薩了，所以「超世之志」那就肯定是要超過十地以前的種種。其實現在不僅僅超過，他這個誓願裡頭的內容不僅超過十地菩薩，那當然超世了。也解爲是超過世

間，超過欲界、色界、無色界，那就很低了。這個就很高了，而且超踰諸佛呀，是不是？

咱們經中就已經說了：我立是願，要都勝無數諸佛國者。這不就超諸佛國了嗎？《後出偈經》裡頭說：「發願踰諸佛，誓二十四章。」「發願踰」就是超過，我發的願超踰了一切諸佛，「誓二十四章」。經中是這麼說的，也是超過佛。在經中這個成就文字裡頭說是「超踰十方一切世界」，超過十方的佛國。而且阿彌陀佛是「光中極尊，佛中之王。」所以就說這個「超」，法藏比丘他的超世之志，也就是超世之願，實際是包括也超諸佛的願，是無量的清淨莊嚴，完全是顯的每個人的本心。

《大經解》：《往生論》謂三種莊嚴入一法句。一法句者，真實智慧無爲法身。法藏菩薩大願攝三種莊嚴，究竟圓滿。圓入一法

句，真實智慧無爲法身。

這極樂的種種莊嚴，不就是《往生論》三種莊嚴入一法句，一法句是什麼？清淨句，真實智慧無爲法身。這無爲法身就是每個人每個人我們的自心哪，這極樂的種種依正莊嚴全是顯的我們自己的心。所以夏老師的《淨修捷要》：「託彼依正，顯我自心。」「託」是假借、依靠，就靠了這個依報，極樂世界的依報就是國土、香、菩提樹，這依報；正報就是諸佛菩薩。託彼極樂世界的依報、正報，顯什麼？顯我自個兒的本心。所以這一切莊嚴都是每一個人，在座每一個人你自心所本具。

《大經解》：心作心是，理事無礙。水鳥樹林，宣流正法。聲色香光，悉增道念。重重無盡，自在無礙，全是圓明具德，不可思議。舉體是事事無礙法界。復以聞名便登不退，見樹契悟無生，十

念必生淨土，凡夫例登補處，此皆十方國土之所無，極樂同居所獨有。故云無上殊勝超世之願也。

所以心作心是、理事無礙，水鳥樹林都講妙法，聲音、顏色、香、光都增長一切的道念，種種不可思議，事事無礙。這個就是超世之志的內容。尤其是凡夫都登補處，到了這個念不退是破了無明的人才能達到的，但是凡夫你必然要達到這一步，也就是時間問題，現在還沒達到，將來要達到。

「時間」是什麼？愛因斯坦已經說了「時間是人類的錯覺」。妄想沒破，你才有時間的問題；你這妄想要破了，什麼叫時間哪？所以就是說你凡夫也就證了，也就念不退了。這一句就是「我建超世志」，這個「超世」是不可思議的志、不可思議的誓願。所以善導說：「如來所以興出世，唯說彌陀本願海。」

《大經解》：「必至無上道」。道者，菩提也。如來所得之道，……即無上正等正覺也。……「斯願不滿足，誓不成等覺」。蓋四十八願，具體願文，雖各有異，但大願共本，實爲入無上道同成正覺也。

「必至無上道」。「道」就是覺悟，「必至無上道」就是說都要成佛，得無上之道。這個「必至」有兩個解釋，這些等等的大家都可以自己看了。「斯願不滿足，誓不成等覺」，這個願要是不滿足，我就不成佛，這是經文這個願裡本有的了。

《大經解》：「復爲大施主，普濟諸窮苦」。大施主者，於一切人行大施。……普濟貧苦，即須法財並施。故《積功累德品》曰：「恒以布施、持戒、忍辱、精進、禪定、智慧六度之行，教化安立眾生，住於無上真正之道。」是爲法施。經中復云：「手中常出無



盡之寶，莊嚴之具。一切所須最上之物，利樂有情。」是即財施也，故知大施主必須財法二施。

「復爲大施主」，我還要做法施。這個施主就要包括財施、法施，既要有財施，也要有法施。因爲眾生還是凡夫，他需要，他還不能夠……物質雖然是人類的錯覺，但作爲人類的時候，他還是要這物質，所以你還要有財施。光財施，那你這個救人沒有救徹底啊，救人須救徹，還得法施，給他法呀，讓他自己明白。

經裡頭說，這個「積功累德品」，法藏比丘「恒以布施、持戒、忍辱、精進、禪定、智慧六度之行。教化安立眾生，住於無上真正之道。」拿六度來教化眾生，讓眾生安住於真正之道，這就是法施，把法給大家。又「手中常出無盡之寶，莊嚴之具。一切所須最上之物，利樂有情。」種種好東西來給大家，利樂有情，這就是財施。所以財、法兩施，就是大施主。「復爲大施主，普濟諸窮

苦」，眾生又缺財又缺法，所以又窮又苦，法藏比丘就願意救濟。

《大經解》：「令彼諸羣生，長夜無憂惱」。「長夜」，喻眾生之沉淪生死，常云生死長夜。夜表冥闇無光，眾生無明覆心，昏迷不覺，沉生死海，枉受諸苦。爲令永離一切憂悲苦惱，出生死長夜，故予財法二施。而其中慈悲至極者，則爲令其「出生眾善根，成就菩提果」。一切施中，此施最上。令一切眾生，離究竟苦，得究竟樂也。

「令彼諸群生，長夜無憂惱」。生死黑暗，所以稱爲……有的說「生死長夜」。而且無明遮蓋了咱們的本心，也是黑暗，也是長夜。我讓這一切的眾生，「群生」就是眾生，在這個生死的長夜之中無憂無惱。要去讓他們無憂無惱，那怎麼辦呢？那就要讓他們出生善根哪，要使得眾生出生善根，不但出了善根，這個善根要

結果，要成就菩提的果實。這是慈悲之極的救度，這救人就救徹！你看一個人可憐，你給他一百塊錢，或者是請他吃什麼好東西，明天、後天他又不行了，這個救人不救徹啊。要救人救徹是怎麼樣？讓他成就種種善根，這個就是來成就菩提的果實嘛。

《大經解》：但欲令眾生出生善根，成就菩提，則莫若持佛名號，求生極樂。故下曰：「我若成正覺，立名無量壽，眾生聞此號，俱來我剎中。」此四句乃大願之心，全經之眼，十方如來度生之妙手，一切眾生出苦之寶筏。四十八願全是此四句之開演，如善導大師所謂願願皆標念佛也。阿彌陀聖號，具無量義，無量壽、無量光、無量清淨、無量莊嚴、無量智慧、無量菩提，乃至無量之無量。無量壽表常住法身，故以無量壽攝一切。如來名號，普聞十方。聞名眾生，俱來我剎。以稱名故，即多善根。得生淨土，必證

菩提。殊勝圓滿，究竟方便。彌陀大願，所以超世，並號願王者，正在此也。

這個善什麼是最好？要叫他善根〔出生〕，什麼是最殊勝的善根呢？什麼是最殊勝的果實呢？所以他這一段的文字很緊哪。我就是用這個方法，我若成正覺，我的名號叫無量壽，就拿這個作為辦法。「眾生聞此號，俱來我剎中」。我成佛，我的名號就是無量壽，眾生聽見我這個名號，都來我的剎土中。所以這四句就是四十八願的核心，也是全經的眼，也就是善導大師說「唯說」的那個中心。所以我說這是十方如來度生的妙手，一切眾生出苦的寶筏。四十八願就是這四句的展開啊。

阿彌陀佛聖號，它有無量的意思，無量壽、無量光、無量清淨、無量莊嚴、無量智慧、無量菩提，乃至無量的無量。無量壽就表示法身常住，佛也常住世，所以無量壽可以攝一切，所以「立名

無量壽」，這一切的無量無量就都在裡頭了。衆生聞了這個名號，普聞十方啊，他就都要來這個極樂國土。要怎麼來呢？要稱名，要念阿彌陀佛，要念佛呀。

念佛就是多善根。這個六朝出來的石經，鳩摩羅什大師翻譯的少了二十一個字〔註：「一心不亂」之下，尚有「專持名號，以稱名故，諸罪消滅，即是多善根福德因緣」二十一個字〕，所以咱們這過去的古德都主張恢復這二十一個字。這以念佛故，就是多善根福德因緣。你念佛就多善根，出生諸善根，要念佛嘛。你要有這個名號，阿彌陀的名號，大家才能念阿彌陀嘛。那麼這樣就得生淨土。「立名無量壽，衆生聞此號，俱來我剎中」，大家就念這個名號，念了這個名號就來到極樂國土。到了極樂國土種種都是增上，沒有退緣，壽命無量，決定成佛。所以稱爲「大願之王」也就在這四句了。

《大經解》：「如佛金色身，妙相悉圓滿」。願來生我剎之人，身相如佛，身皆金色同具卅二相。……但更殊勝圓滿，因悉皆如佛也。

這些眾生都來到我剎，都是怎麼樣呢？來到我剎，都跟佛一樣的金色之身。願文不是說嗎，都是金色之身，三十二種大丈夫相，來了之後都是這樣，妙相都圓滿。

《大經解》：「亦以大悲心，利益諸群品」，上二句指身德，此二句則表心德。句首「亦以」二字，應著眼。蓋願凡來我剎之人，亦能如我（法藏）以大悲心，利益群品，故云「亦以」。蓋願剎中人民，皆能如佛，視諸眾生，等同一體，均發同體大悲之心也。……故願來生我剎之人，發大悲心，普利群品。……即普利一切種類之無數眾生。

「亦以大悲心」，這「亦以」是怎麼樣？「也用」啊。「也」字是什麼意思？就來到極樂國土不是享樂，也跟阿彌陀佛一樣，也是以這個大悲之心來利益眾生。所以「二乘種不生」，你只是求自覺，自己安樂、自己享受、自私自利、個人打算，不能往生極樂世界。所以要「利益諸群品」，來往生之人他們也是，不但光明、大丈夫相，也都有大悲之心，跟佛一樣的大悲心，要來利益諸群品啊！種種種類的眾生。

要利益、要覺他，怎麼辦啊？所以這一點，我們這一段，大家我看不念《無量壽經》不要緊，將來大家這一段可以常常念念，這一段非常緊湊。你要覺他，要去度眾生，你不能不自覺呀。要使別人覺悟，你自己個兒還沒有覺悟，怎麼能使別人覺悟？蕩益大師說得很好，你自己沒有覺悟，就是如人在水中所漂，你要來救濟岸上的人，這就是笑話。這蕩益大師說得透徹。

《大經解》：「離欲深正念，淨慧修梵行」。「欲」指貪欲。《四十二章經》云：「離欲清淨，是最爲勝。」「正念」者，八聖道之一，離邪分別，而念法之實性，是名正念。《觀經疏》云：「捨相入實，名爲正念。」「淨慧」者，《會疏》云：「淨慧則是般若波羅蜜。非人天小乘不淨之慧，故名淨慧。」「梵行」者，清淨無欲之行。爲《涅槃》五行之一，菩薩利他之行，能爲一切不善之對治，離過清淨，故名梵行。又證涅槃之萬行，名梵行。……望西師又云：「離欲即無貪，善正念無瞋，淨慧無癡，此名梵行。」

既然是如此，要「利益諸群品」，自己就要「離欲深正念」，自己要如說修行，離欲啊。「離欲」，「欲」就是貪欲。《四十二章經》說：「離欲清淨，是最爲勝。」所以諸位大德的出家，這一點就是很重要，在家人在這一點就比不上。要離欲，離開這些欲染。



「正念」就是八聖道之一。正知、正見、正念、正道、正命、正果。正念，「深正念」是很深刻、很深入，圓教、頓教這是深哪。也就是《心經》深般若波羅蜜，不是跟小乘共的那個般若，是不共的般若，這是深般若，深入的。深入的般若那就是無所得。無所得就「遠離顛倒夢想，究竟涅槃。」這是正念。離開邪的分別，而心念能夠符合於法的實性，叫做正念。「深正念」，這按理就說是深的般若。

這再一句話，比較清楚，《觀經》的疏，注疏《觀經》的人說：「捨相入實，名為正念。」什麼叫正念？八正道之一，正念。「捨」，離一切相，「入實」，入的是諸法實相，這個叫做「正念」。「淨慧」，就是般若波羅蜜。不是人天小乘的不清不淨那個智慧，所以名為「淨慧」。所以要有「利益諸群品」，就應當離欲，這深的正念，比如深般若一樣，契於諸法的實性；以清淨之慧

而修梵行。

「梵行」就是清淨無欲之行。菩薩於一切不善之法都能夠對治，能夠離開一切過失，能夠清淨，這是所謂「梵行」。還有，能證到涅槃的一切行，也稱為「梵行」。所以現在要修什麼呢？以這個清淨的智慧來修離開一切欲染之行，來修能證涅槃的種種之行，就是修「梵行」。望西師說得也好，離欲就是無貪，善正念就是無瞋，淨慧就無痴，這就是梵行。離開了貪瞋痴，淨慧修梵行。

上頭這一段就從「立名無量壽」起了，我成了佛，大家都都來。來了，我跟佛一樣的身相，也跟佛一樣的心；不但身一樣，心也一樣，也是大悲普度。大悲普度眾生首先要自覺，自個兒就要離欲，就要正念，要以清淨的智慧來修證入涅槃的梵行。這是一大段。

|       |       |       |       |
|-------|-------|-------|-------|
| 願我智慧光 | 普照十方剎 | 消除三垢冥 | 明濟衆厄難 |
| 悉捨三途苦 | 滅諸煩惱暗 | 開彼智慧眼 | 獲得光明身 |
| 閉塞諸惡道 | 通達善趣門 | 爲衆開法藏 | 廣施功德寶 |

《大經解》：上段表無量壽，本段表無量光。無量壽，體也。無量光，相用也。從此體相用流出無邊之化德化益。善導大師《定善義》曰：「一一誓願爲眾生」。今此偈頌，正顯是心。

底下就要顯無量光，上頭是無量壽。「願我智慧光，普照十方剎」，這就是無量光的作用。無量壽表示是本體，無量光就是相和用，從這個本體流出了無量無邊的化德、化益，教化的這種功德、教化的利益。善導大師說，彌陀一一的誓願都是爲眾生。我們剛才看這個彌陀誓願，把大家接到極樂世界，而且願來的人也都是像彌陀這樣度眾生，輾轉這麼教度，所以一一誓願都是爲眾生。那

麼現在這個頌正是顯的這個。

《大經解》：「願我智慧光，普照十方刹」。「智慧光」者，有二義。一者，如《涅槃經》云：「光明名為智慧。」又《超日明三昧經》曰：「大智發外，能照法界，名為光明。」詳見前光明慧辯願註。茲不具引。二者，如曇鸞大師《讚阿彌陀佛偈》曰：「佛光能破無明闇，故佛又號智慧光。」上句，義同前。下句，則表「智慧光」是彌陀聖號之一。亦彌陀十二光明之一。「願我智慧光」是《宋譯》之文，在《唐譯》則為「願獲如來無量光」。據此則智慧光，即無量光。且彌陀雖列十二名，實則一一名中，均圓攝餘之光德，故知智慧光亦無量、無邊、無礙、無等、常照、清淨等光也。是故下句即「普照十方刹」。無量光，則橫遍十虛，故無刹不照。且此光明即是智慧，能照破眾生無明之垢闇。故此下重顯智光妙

用，而曰消除垢冥等等。

佛爲眾生怎麼樣？說是「願我智慧光，普照十方刹」。「智慧光」兩個含義，一個就是《涅槃經》說的，光明叫做智慧，「光明名爲智慧」。《超日明三昧經》說：「大智發外，能照法界，名爲光明。」大的智慧能夠發露出來了，顯現了，能夠照明法界，這個叫做「光明」。這個在「光明慧辯」那一段裡頭，那個願裡頭，我們解釋過了，這兒就不多說了，就說它第二類；前一個就說的光明就是智慧。

曇鸞大師的偈子，讚佛的偈子，說：「佛光能破無明闇，故佛又號智慧光。」佛光能破無明闇，跟前頭的意思是一樣，因爲光明就是智慧，智慧當然就破無明；第二個呢，智慧光就成了佛號了，所以佛又號「智慧光」。在《唐譯》就不是用的「智慧光」這個名詞，而是用的「無量光」，就是「願獲如來無量光」。這兒的

「智慧光」是《宋譯》的，《唐譯》的就是「願獲如來無量光」。所以智慧光就是跟無量光同等的，所以剛才這個說法就成立了，這個「智慧光」就是佛號，那麼這樣就可以看出，智慧光就是「無量光」。

下句就說，因為無量光，所以它就普照十方剎土了，「願我智慧光，普照十方剎」。那麼這個「智慧光」即是「無量光」。阿彌陀有十二光，這十二光，無量、無邊、無礙、無等、常照、清淨等等光，這個光它就普照十方剎土。因為無量光嘛，就遍於一切虛空，沒有地方不能到達，遍一切處。而且這個光明它就是智慧，所以不光是能破我們夜間的這種黑暗，太陽一出就亮了，破了這個黑暗，而且可以破除眾生的無明。眾生之所以成為眾生，就是無明，一念妄動就是無明，無明就是三細六粗，也就成現在這個樣子。

而佛的這個光呢，當然一切黑暗可以照破，而同時可以照破

眾生無明的這種闇垢。所以這個智光的妙用，佛的無量光的妙用，佛的光普作饒益，不僅僅只是在極樂世界加持極樂世界的眾生，而法界一切眾生，無量光嘛，遍全法界，都在佛光的加持之下。但是就是說，我們現在無明的垢染太重，這無明殼啊，這殼太厚了，有的時候感覺得不很明顯。感覺得不很明顯，這個加被還是決定不虛啊。咱們任何一個人都可以這麼說，我們能有現在的這個情況，每個人每個人都是一樣，都是因為在佛的加被之下，這才取得現在這個情況。

《大經解》：「消除三垢冥，明濟眾厄難」。「三垢」者，貪瞋癡三毒之異名。「冥」者，無知也。……「明」者，顯也……「濟」者，度也，救也。「明濟」，於《會疏》本作「廣濟」，故知明濟即廣度之義。「厄」者，礙也，縛也，難也。「難」，苦

難，災難，困難也。故此二句之淺釋即爲，消除眾生貪瞋癡三毒之垢暗，廣救種種痛苦與災難。厄難眾多無數，故云眾厄難。佛之智光，悉能明濟。

那麼，智慧光普照十方剎做什麼呢？就「消除三垢冥，明濟眾厄難」。我要給一切眾生消除三垢所產生的這種冥暗、黑暗。「冥」是無知、愚蠢，消除三垢所造成的無知。因爲無知，剛才就說，無知就能夠掩蓋了真實的意思。你無知、你誤解，很好的東西你不能信、不能理解，而信了一些錯誤的東西，對於一些……有的人就是買東西不認識牌號，買了假藥，買了假東西，吃了之後中毒，所以現在要取締。佛法更是如此，現在香港佛教界出了聯合聲明，對於許許多多的喇嘛、活佛，還有什麼什麼外道，種種種種的，這些他都……當然不是全部的密教，有部分的，都不是佛法，所以這個無知的人他就不好辦了。而這些人都是很有群眾，但就是



說，這個總之是不能很長啊，這些事情。所以真的和假的，你投利賺了一批暴利，結果最後破獲，罰款，還要坐牢。就是這樣。

那麼，佛光是怎麼樣呢？遍於十方，消除三垢（就是貪瞋痴），消除貪瞋痴。由於貪瞋痴給一些眾生造成了無知，它就把真實義能夠覆蓋，也就沒有真的見解了，所以稱為「冥」。幽冥，鬼是鬼界，稱為「冥界」，他就更是糊塗了，是吧，他稱為「冥」啊。「消除三垢冥」，就是廣為一切眾生消除貪瞋痴所造成的黑暗、無知。

「明濟眾厄難」，「明」就是明顯，「濟」是救度。明濟，《會疏》的解釋就是「廣濟」，他的本，《會疏》的經本就印的是「廣濟」，日本的《會疏》。實際的意思，也就是廣度的意思，「明濟」。「廣」就是「廣度」，廣度一切厄難。「厄」是障礙、捆縛；「難」是災難、苦難。就是一切眾生的困難，一切苦難、災

難。因為你糊塗無知，所以你就會做錯事，上當受騙，犯法受刑。所以要救濟，免於這一些。

世間的苦還是比較輕，好受，一刀就完了，一槍子打了。在地獄中那是無窮無盡的，死了之後一吹就活了，活了之後再死，死了一吹又活了，一夜中不知道多少萬遍生死啊。這個「厄難」，原因就由於你的貪瞋痴，由於你無知。他真正要知道的話，他今生要相信這些道理，他就不肯這麼幹，是吧，這無知啊。

所以這個經文要簡單解釋，就是消除眾生貪瞋痴三毒的這一種黑暗無知，廣泛來救度種種的痛苦跟災難，使得災難消除。災難可是多得沒有數，所以稱為「眾厄難」，佛的智慧光都能夠去救濟，就這兩句的意思。所以要放光，為什麼要無量光？我這個智慧光照十方剎，來消除眾生的三垢之幽冥的無知，要廣度一切厄難。

《大經解》：「悉捨三途苦，滅諸煩惱暗」者，承上文而言。消除三毒，則離三惡道。蓋三途極苦，大聖垂慈，願令捨離。

救度之後怎麼樣？「悉捨三途苦」，完全捨離了三惡道的苦。三惡道，這個地方，當然我們知道，「三途苦」就是餓鬼、畜生、地獄，這是很苦啊。「滅諸煩惱暗」，眾生之苦就是因為煩惱，而且煩惱本身就是苦，消除這種暗，這始得救度啊。

《大經解》：「開彼智慧眼，獲得光明身。」眼之用爲見。故常以眼表見。常喻曰：般若如目，餘度如盲。宗門常云：參方須具參方眼，看教須具看教眼，是皆以眼表般若之正見也。

還不僅僅是讓他們出苦而已了，這個光照一切眾生剎，要開他們的智慧之眼。所以佛菩薩這個慈悲，佛視眾生等同一子啊。我們就是要學佛，我們不是研究佛學，你當個學者，你將來領一份諾

貝爾獎金，那也沒有什麼意思。真正學佛，你成為佛的助手，能把佛的教義真正做一點，就是給眾生開他的智慧眼，佛的願力下讓一切眾生都能得到光明之身。

眼的用是什麼？是看，是見到東西，所以常常拿眼來表示「見」。「見」是非常重要的一个事，所謂「正知正見」，《圓覺經》講，你要求善知識，就要求正知正見的人。不是看那些牌號，買東西看名牌貨，你要求善知識不是看這些，就是看正知正見，正知正見很重要。

密教裡頭有「見」才能談到「修」，才是「行」。它的四步曲：見、修、行、果，才能得果。你見要是錯了，那就等驢年成功。今年是蛇年，哪年你看到是驢年來了你成功了。「見」，所以現在要「開彼智慧眼」。宗門就常說，「參方須具參方眼」，你到各個地方去參訪善知識，你要有參訪的眼睛才行。就好像你要去當

採購員，你不認識真假貨，你買了很多回來，結果你公司關門後，你甚至還要受罰。看教也須具看教之眼，看經教都是如此。不要說現代的書，就古人的書，一部書也難免裡頭有錯，但是裡頭有好東西，就是如此，你都要善能分辨，要具眼，要有眼睛，知道它好在什麼地方、它不足在什麼地方。

像圭峰這種大德，禪宗開悟的人，他對於《圓覺》的「一切眾生本來成佛」不能接受。但其餘他都是好的，他這個地方我們也要知道，我們不一定跟著說。所以都要具眼，你不具眼，你幹什麼都是事倍功半。所以佛就是慈悲嘛，就開他的眼。這個「眼」就表示般若的正見。

《大經解》：又《華嚴離世間品》十眼中，於五眼外，第六曰智眼，見諸法故。七、光明眼，見佛之光明故。八、出生死眼，見

涅槃故。九、無礙眼，所見無礙故。十、一切智眼，又曰普眼，見普門之法界故。今云「智慧眼」者，可釋爲十眼中之慧眼與智眼，亦可解爲眾生本有之「如來智慧德相」。亦即佛眼。如《會疏》曰：「智慧眼，即智慧。……」蓋謂眾生昏盲無知，不識本具佛眼，反自認爲盲，將佛眼推向佛邊。今因佛光普照，開明眾生心中本有智慧之眼，而消滅盲冥也。

咱們講五眼，《華嚴》什麼都是「十」，這是很特殊的，表示圓滿。《華嚴》講十眼。十眼中除了五眼之外，第六是智眼，能見諸法；第七是光明眼，能夠見佛的光明；第八是出生死眼，能夠見涅槃；第九是無礙眼，所見沒有障礙；第十是一切智眼，又名「普眼」，見普門的法界。現在我們說的智慧眼，就相當於這個第六叫做智眼、第十叫做「一切智眼」，第六和第十兩個都是說智眼，這我們現在所說的；還有慧眼，智慧眼就相當於這個。我們也可以說

智慧眼就是衆生本有的如來智慧德相。

所以《會疏》解釋智慧眼是什麼呢？就是智慧。剛才我們說的眼表示見、表示般若，也就是眾生心中本具的智慧之眼。這是據《會疏》的解釋。眾生昏盲無知，不知道本來就具有佛性，都有佛的智慧，認為自個兒是不具眼，把佛眼就推到了只有佛有。現在因為佛的智慧光明的普照，就要開示眾生，知道眾生自己心中本來就有智慧之眼，也就是自己心中本具如來智慧德相，知道自己自心本具的功德。

《大經解》：「獲得光明身」另有三義：一者，如《千手陀羅尼經》曰：「當知其人即是光明藏，一切如來光明所照故。」由於佛光普照，眾生垢滅善生，慧眼開明，淨心持念，於是十方如來光明護照，行者自身即成光明藏也。二者，如《論註》云：「佛光明是

智慧相也。」……三者，如《思益經》曰：「如來身者，即是無量光明之藏。」蓋願一切眾生皆由真實智慧，而證如來法身也。

「獲得光明身」，讓所有的眾生都能得到光明之身。《大經解》的前三種講得淺一點，我們就寫在書上，現在不花時間了。

還有三個意思深一點，《千手千眼陀羅尼經》（這講大悲咒的）說持咒的人是什麼？「當知其人即是光明藏（咱們就是順延哪，今天大家多……就晚開始，晚一點下課了），一切如來光明所照故。」你持咒的人，你這個人就是光明藏，因為一切如來光都照著你。這個是光明身的一個解釋。

第三者，是「如來身者，即是無量光明之藏。」如來之身是具有無量的光明，所以如來之身就是無量光明的寶庫，這是「光明身」的第三個意思。

第二個意思是《往生論註》：佛光明就是智慧相，所以這個



光明身就是智慧身，就是智慧，就是佛的智慧，這屬於心。

所以這個光明藏（身）就有三個意思了，一個就是由於佛光照而自身就是光明藏，這是光明身；一個就是智慧，你開了智慧眼，因此你即身也就成了光明身，因為智慧跟光明是不二的；第三，如來身就是無量光明之藏。因此就是說，佛願意一切眾生也都有佛之智慧、佛之身，身心都跟佛是一樣，身心都是同於佛，同於如來。這就是「開彼智慧眼，獲得光明身」，「彼」就是他們，他們就指著一切眾生。

《大經解》：「閉塞諸惡道」。惡道者，……地獄、餓鬼、畜生等是也……「閉」者，關閉也，亦即塞也。令諸眾生免除墮入三惡趣……《會疏》更進一解，謂六道皆是惡道，疏云：「六道，則流轉所由。故言惡道。」《會疏》之說，於經有據，《魏譯》曰「橫截

五惡趣」。以修羅分入餘趣。故六趣成爲五趣。經云「五惡趣」即《會疏》所解，六道均名惡趣。是以「閉塞諸惡趣」即是斷除眾生輪迴六趣之途。令出生死之海也。

「閉塞諸惡道」，要把一切惡道的門都給它堵上，讓它不通，就讓一切眾生不會再入惡道了。這個三惡道都知道了，這個地方這個惡道就深一層。日本的《會疏》他說六道都是惡道。生天、人、修羅，這不有六道嗎，六道都是惡道。爲什麼呢？他說六道流轉，流轉就流轉在六道裡頭，這生死輪迴就是流轉在六道裡頭嘛，那麼這不都是惡了？你在天，從天也就要……通過天通達到地獄，那麼這個天它也是惡道了。《會疏》這個說法是日本人的說法，我們要採用它，我們得查一查有沒有依據啊。這個是有依據的。

《魏譯》本裡頭是這麼說的，這是大家最常念的《無量壽經》，「橫截五惡趣」。這個「六趣」和「五趣」是古時候兩種不

同的說法，或者說「六趣」，或者說「五趣」。說「五趣」是什麼個道理呢？把「修羅」打開了。因為修羅好多情況，有天修羅，所以還跟天打仗，有時候打勝了天，天都被打敗了；有的時候他被天打敗了，天修羅，那修羅的修羅。

還有的是人修羅，人他有奇異功能，這樣那樣，興風作浪，不務正法，種種的，人修羅。

鬼修羅，現在有很多出名的氣功家，他的後台就是鬼修羅。他自己說的，不是我們把他加的，他的名字我們不傳，不說，他自己說的。所以搬運法，這個大家要知道，這搬運法從前這個變魔術的人都會，很多人會，當然不是每個人會，好的差不多都會。這種它有名稱，我從這麼小的時候就知道這個名稱，叫「五鬼搬運法」，五個鬼在那兒搬運。你不管什麼，過去說那官的印是避邪的，鬼怕，他那官印一樣給你搬走，這搬運法，就鬼在那執行這個

任務。所以這些事情，大家對於這種邪的事情有很多人感興趣，對於正法往往大家就……所以也就跟那「陽春白雪，和者皆難」，「下里巴人」，就全國都在唱下里巴人。

這個惡趣，這個修羅還有畜修羅。當然在地獄中沒有了，他已經入了地獄了，修羅入地獄了，所以把他打散了。天裡頭也有，人裡頭也有，畜生裡頭也有，鬼裡頭也有，就不把它單獨成爲一趣，把它打散了，成了五趣：天、人、畜生、鬼、地獄，五趣。

《魏譯》就是「橫截五惡趣」，那不天跟人都變成惡趣了嗎？所以這個地方「閉塞諸惡道」，應當體會是指著六道都關上。你在天，你暫時還不錯，你轉眼之間又入地獄了。都叫他不要去。所以我們跟外道之所不同的就在這兒，外道以能生天爲達到目的，爲究竟，佛教以生天作爲墮落、作爲惡趣，甚至於連成了阿羅漢都是墮落。所以《楞嚴》多少種陰魔之中，阿羅漢也列爲其中之一，

墮落爲二乘，所以大乘佛法是殊勝殊妙啊。「閉塞諸惡道」，那就是指著這六道，堵這個門，他都不來了。

《大經解》：「通達善趣門」……上既以六趣皆名惡趣，故人天等趣不能復稱善趣。故知善趣門不是趣向人天之門，而是上善者所趣向。……是謂入菩提妙覺之法門，才是善趣門。此門唯有發菩提心上善之人方能趣入，洞開此門，故云「通達善趣門」。

「通達善趣門」。那麼這個惡趣是指著六道了，那善趣就不是那個三善趣了，生天什麼都不是了，這個善趣只有極樂世界，只有成菩薩、成佛作祖了。這就是佛的大願啊，讓一切眾生消除這些煩惱、獲得智慧，就把這個惡趣的門，這六道的門就關上了，善趣門給他通達。善趣是什麼呢？往生極樂世界就決定成佛，這是善趣。這個門洞開，這個是「善趣門」。

《大經解》：「爲衆開法藏」。……法藏者，又名佛法藏，乃法性之理體，亦即當人本具之如來藏性也。法性含藏無量之性德，故曰法藏。又法藏者，如來所說之教法也。教法含藏多義，故名法藏。……是以願爲無量眾生，開顯法性之真實，復流出八萬四千妙法，對治眾生煩惱。但於八萬四千法門，唯一淨土妙法，能惠真實之利，普令一切含靈皆得度脫。故知所開法藏之首要，正是本經也。

而且是怎麼著呢？而且「爲衆開法藏」，我爲大眾開開大法之藏。「法藏」，又有名字叫「佛法藏」，就是法性的本體，也就是每一個人本來具有的如來藏性，這個是法藏。法性之中含有無量的性德，性中本具之德，所以叫做「法藏」。這是一個解釋。另一個解釋，就是如來所說的一切教法，這個教法有無量無邊，所以稱爲「法藏」。所以說八萬四千法藏，指著佛這無量無邊的法，對治

眾生的煩惱。「開法藏」，把這一切法藏都打開，爲眾開法藏。

而這一切法之中，淨土法門是惠以眾生真實之利，所以日本的古德評來評去，《華嚴》也不如《無量壽經》。爲什麼？因爲得益的人少，讀《華嚴》誰能夠……固然有《普賢行願品》，但是從《普賢行願品》而能夠發十大願王這樣的，導歸極樂的人還是甚少啊。但是這個念佛法門就是一直不斷，現在國內國外、出家在家種種的，老不斷的聽說誰誰誰很可靠的得到往生。所以從這個利益說，真正讓眾生得到真實之利，那確實是莫過於淨土法門，惠以真實之利。因此就是說，「開法藏」既有廣義的開明眾生的本性，也有開顯一切法藏，而其中真正能惠以真實之利的，是淨土和《無量壽經》。

《大經解》：「寶」者，本段末後一個「寶」字，應深著

眼，……又此「寶」字具三義：一者美稱。如……讚美念佛三昧曰寶王三昧，尊佛菩薩之印契爲寶印等。二者，寶乃梵語摩尼之譯名。……三者，《智度論四十七》曰：「於諸法中，法寶是實寶。今世後世乃至涅槃能爲利益。」今經中寶字，悉俱如上諸義。……若切指此寶，則是持名之法。蓋念佛之心印，堅固不壞，有如金剛，故稱寶也。如《觀佛三昧經觀佛密行品》云：「譬有貧人，依豪貴衣食。時有王子出遊，執大寶瓶。瓶內藏王寶印。貧者詐來親附，拿寶瓶逃走。王子覺之，使六大兵乘（騎也）六黑象追之。持瓶人走入空野澤中。毒蛇自四面來，欲嚙持瓶者。惶懼而東西馳走。見空澤中有一大樹蓊鬱。頭戴寶瓶，攀樹而上。時六兵疾馳至樹下，貧人見而吞王寶，以手覆面。六黑象以鼻絞樹倒之。貧人墮地。身體散壞。唯金印在寶瓶放光。毒蛇見光四散。佛告阿難：住於念佛者，心印不壞。亦復如是。」（以上經文，在《宗鏡錄》九十五卷



中有註釋，茲不錄引。）

「廣施功德寶」，廣泛的向一切布施功德之寶。「功德」我們不講了。「寶」有三個意思：一個是美稱。所以念佛三昧稱為「寶王三昧」，佛的印契稱為「寶印」，拿這個寶做為一種美稱。

第二，摩尼珠叫做「寶」。摩尼珠，如意珠，能滿眾願。而且各人看的顏色不一樣，這叫「摩尼珠」，能滿眾願，這是第二個意思。

第三個意思，在諸法中，法寶是實寶。這個是《智度論》的原文：「於諸寶中，法寶是實寶，今世後世乃至涅槃能為利益。」現在、以後一直到得法人涅槃，都從中得利益，所以稱之為「寶」。

那麼我們現在這個地方，「廣施功德寶」這個「寶」，上頭三個意思都有，一個是美稱，一個就是能滿眾生之願，一個就是說你一直到涅槃都從中得利益。

這有一大段是《觀佛三昧經》，打了一個很大的譬喻。就說王子出遊，一個窮人他把王子的這個寶瓶，裡頭有王的寶印，他用騙術親近，然後拿著寶瓶，他偷了跑了。大家就追。追嘛，這個人就爬上了樹，樹底下還有一個大的……而且有好多毒蛇也來要咬他。他在樹上嘛，六個象拿大鼻子把這個樹拉倒了，這個人從樹上掉下來。掉下來就摔死了，屍體都壞了。可是他在急的時候，他就把瓶子跟印都吞下去了，吞下去之後，摔死了之後，可是這個印跟瓶子還在放光，蛇都嚇跑了。這說了個譬喻。說了譬喻，佛就告訴阿難了：「住於念佛者，心印不壞。亦復如是。」這個譬喻，經是在《觀佛三昧經》，解釋這個譬喻的在《宗鏡錄》九十五卷，有這個註解，什麼代表什麼、什麼代表什麼，有興趣的人可以自個兒去看。

《大經解》：但今應申言者，則其末後所云：「佛告阿難：住

於念佛者，心印不壞，亦復如是。」故知念佛法門是真實不壞之法寶。……「住於念佛者，心印不壞」，實爲一大藏教之眼目。持名念佛時，即是心印放光時，故云：「一聲佛號一聲心」。故《大集經》曰：「若人但念阿彌陀，是即無上深妙禪」也。於上之語，若能信受，即是蒙佛深恩，爲我開智慧之眼，得光明之身也。上心印之語，亦即是如來心心相印之印，諸祖以心傳心之心，聞此寶印，粉身難報。

我們就要他下面的話，釋迦牟尼佛這兩句話。這個譬喻說完了，佛就告訴阿難：「住於念佛者，心印不壞，亦復如是。」你心就只是住在念佛上這樣的人，這個心印它不會壞，他死了之後還在放光。「亦復如是」，也是這樣，就好像譬喻中說的這個窮人一樣，身體都壞了，心還在放光。

所以淨土法門，我們說是「千經萬論共指」。你不多讀書，

只讀了幾本，那你不發現；你要深入的去讀，千經萬論都指向這一個法。「十方諸佛同讚」，鳩摩羅什大師翻譯得簡略了，只說了六方佛，玄奘大師翻譯的就是十方佛讚。《無量壽經》也是十方佛讚，四個犄角上的佛都讚。所以千經萬論共指、十方如來同讚的法門。但是現在有許多人偏偏就是跟這個唱反調，這個都是值得我們考慮的問題。

這個心印不壞呀，「住於念佛者，心印不壞」，「心印」兩個字是什麼份量？諸大祖師傳什麼呀？諸大祖師、祖祖相傳的，就是傳佛的心印哪。佛拈花，迦葉微笑，我這涅槃妙心，正法眼藏，就傳給了迦葉了，迦葉又傳給阿難，傳的是心哪。「印」，法王的正印，這是譬喻，哪裡是個圖章啊，就是這個心就是印、就是印鑑。你說你開悟了，你悟境給我說說聽聽，你一說出來，你就開口見心，你的心就拿出來了，你的圖章就蓋那兒了；我拿你的存根給你

對對，我這兒也有心印。兩個是合的，付款；不合，不但不付款，還要請你別走，找公安局，哈哈……你偽造印鑑，是不是這樣？印就這麼大作用，一個法令、一個軍令，一蓋了印，就多少軍隊、多少什麼什麼都靠這個印哪。

所以「心」和「印」兩個字，諸佛就是以心傳心、以心印心，也心心相傳、心心相印，這是根本的根本。而念佛的人，你這就是佛的心印，而且你的心印不壞，死了還在放光。這個地方就是說，這個是一大藏教的眼目啊。你持名念佛的時候，就是你心印放光的時候，所以說「一聲佛號一聲心」，這話那還有錯嗎？死了不會念，心印還在放光呢。你正念的時候，那不正是？住於念佛者就是心印在那兒不壞，就是常照、就是放光，那你念佛的時候就是心的顯現，心光顯現。

所以《大集經》說：「若人但念阿彌陀，是即無上深妙禪。」

是禪，不但是禪，是深妙之禪；而不但是深妙之禪，是無上深妙之禪哪。「若人但念阿彌陀，是即無上深妙禪。」若果對於這些教化，我們能夠信受，那就是我們得佛的深恩，給我們開了智慧的眼了。佛是老在給我們開智慧眼，但是我們無明垢障很深，對於這些話如果真能信受，那佛的這個功效就顯現了，就是給你開了智慧眼了，將來你也就會得光明身哪。

第廿二會

一九八九年十二月廿六日 講於北京法源寺中國佛學院

前一次我們說到，佛是要「爲眾開法藏，廣施功德寶」。我們講功德之寶，講這個「寶」字，最後引出來這個譬喻——窮人偷了王子的寶瓶，裡頭有寶，死了之後還放光。佛說這個是「住於念佛者，心印不壞。」那麼這個就是寶嘛，所以就是說，把這個寶，寶中之寶，布施給大家。這是上一次。

而現在這個念佛就是心印放光，這句話很深刻。所以這裡頭有很多很精彩的內容。過去都是說，淨土宗，咱們這個《阿彌陀經》跟這個般若，《金剛經》，這兩個有矛盾，好像一個說「有」，一個說「空」。一個他們禪宗說「你們這個念佛心外求法」，而不知道不是心外，正是心印。底下是，要說淨土宗是「有」，底下有好多地方指出「空」。我們底下就可以看到，我們一點點來。

|       |       |       |       |
|-------|-------|-------|-------|
| 如佛無礙智 | 所作慈愍行 | 常作天人師 | 得爲三界雄 |
| 說法師子吼 | 廣度諸有情 | 圓滿昔所願 | 一切皆成佛 |

《大經解》：上二偈乃願求佛德，願已福慧，等同如來。首句「如佛無礙智」，求已智如佛也。「無礙智」者，指通達無滯、自

在融通之佛智。《涅槃經八》：「如來不爾，悉知自地及以他地，是故如來名無礙智。」《大集經一》曰：「無礙智慧無有邊，善解眾生三業事。」

那麼，下面就是「如佛」，佛是這樣子了，要無量光、無量壽。無量光，這我們都講了，無量光嘛就要廣施功德之寶。下面就說，法藏自己所希望，自己也能跟佛一樣，如佛的無礙的智慧。

「無礙」就是無有障礙，通達，沒有地方有阻隔，自在融通的佛智。所以《涅槃經》裡頭說：如來不是這樣，不是通達這個不通達那個，自地、他地，「本」就是本界以及他界。現在我們可以說是多維空間，可以勉強打個比方，所以三維空間就不能知道四維空間的事情了，因為多一維我們就全知道了。但是佛不是這樣，他不受這個限制。這個可以勉強這麼打個比方。如來就是自地、他地完全知道，是故如來叫做無礙智。所以「如佛無礙智」，《涅槃



經》這個地方，就我們可以引來作爲解釋。

而且《大集經》說：「無礙智慧無有邊」，這個無礙的智慧，不但是彼此無礙，而且無有窮盡、無有邊際；「善解眾生三業事」，衆生身口意所造的業是三業，這一切衆生的身口意所造的事，都是善於去了解，善於去解決。這個稱「無礙智」。我也要有如佛一樣的無礙智，也如佛所行的，這個跟上文接著的，這個「如佛」兩個字串到底下來，「如佛無礙智」。

《大經解》：「所行慈愍行」者，願求己之所行，能如世尊之慈愍行也。世尊以無緣大慈，哀愍眾生，等同一子，拯濟負荷，悉登彼岸。故願能行佛之所行。故上句願求佛智慧，此句願求佛慈悲，智慧並運，圓契菩提。此二者如鳥之雙翼，缺一不可。

如佛所行的那樣慈憫之行，那樣慈愛、那樣憐憫眾生的行。

世尊是無緣大慈，視眾生等同一子，不是有什麼關係才興慈，都要救度登彼岸，所以願能跟佛一樣，行佛的所行。所以這兩句話，頭一個求「無礙智」，願與佛同等的智慧；下一句這是求跟佛一樣的慈悲，這兩句話很重要，就是「智悲並運」。

所以我們學佛，它都是鳥的雙翼，要有慈悲，也要有智慧；要有智慧，也要有慈悲，要並運。這些阿修羅的智慧並不低，本領也很大，但是他就是缺乏悲心。你只有悲心沒有智慧，你要去救度，你也不能徹底，必須「智悲並運」。所以這一點也就是給我們做很好的榜樣。

《大經解》：「常作天人師」。「天人師」爲如來十號之一（註見前）。「得爲三界雄」，「三界雄」亦爲佛之德稱。三界者，欲界、色界、無色界也。……《淨影疏》云：「世雄，佛之異名。」

佛斷盡一切煩惱，故爲三界中之大雄。

我要「常作天人師」，「天人師」是佛的十號之一，以前講過了。「得爲三界雄」，「三界雄」也是佛的一種德號。《淨影疏》，這是中國第一部解釋《無量壽經》的註解，說「世雄」，就是佛的異名。因爲佛是斷盡了一切煩惱了，故是三界之中，色界、欲界、無色界，三界中的大雄，所以我們說「大雄寶殿」。斷盡這些煩惱還不是大雄啊？所以這個「世雄」就是佛。這兩句就是說，願意福和智都如佛，成爲佛一樣，爲天人之師，普爲教度，能爲三界之雄，無所畏懼。

《大經解》：「說法師子吼」。願已說法，能如世尊，於大眾中，作「師子吼」。師子吼，喻也。師子，即獅子。師子一吼，百獸畏懼。故稱世尊決定無畏之說法，爲師子吼。《涅槃經廿七》

曰：「師子吼者，名決定說。」又《維摩經佛國品》曰：「演法無畏，猶如師子吼。」

我說法要如師子吼啊。「師子吼」，這個師子就是動物園的那個獅子，這跟加了個犬爪旁是一樣的，古代是一樣的。因為獅子一吼，百獸畏懼，這個表示世尊所說之法，也是無畏之說，可以使大家都是震動。

《涅槃經》說：「師子吼者，名決定說。」這個說「決定義」，不是可以這麼說、可以那麼說的。「師子吼」，佛所說的，就是這樣，所以是「決定說」。更不是戲論，也不是你可以隨便就加以修改的，所以說「離經一字，便同魔說」，這是「決定說」。

《維摩詰經》裡頭說，說法無畏，名師子吼。因為這個說法你出來之後，你無所畏懼，沒有任何人能夠把你反駁、推翻的，所以無所畏懼。所以獅子一吼，百獸都畏懼、都嚴肅起來。那真的佛

法這個道理就是這樣的。那是前十年還在居士林的時候，那天來了幾個人大的哲學系畢業班的學生，我就跟他們挑戰，我說我敢和你們辯論，他們就還和我辯論。最後大家都承認佛教是辯證，他們都走了。無畏，無所畏懼，不會被誰把你說倒的。

《大經解》：「圓滿昔所願」。「昔所願」者，即法藏菩薩，於五劫中，精勤求索，結得之四十八大願也。所發本誓，一一功圓滿，故名「圓滿昔所願」。「一切皆成佛」，此之一句，奇哉！奇哉！粉碎虛空！此正是四十八願之本體。從此一句，流出四十八願。

底下就是「圓滿昔所願」，「昔所願」就是法藏比丘過去所發的四十八願，我要圓滿我以前所發的這些「所願」。「圓滿昔所願」是什麼呢？這最後的一句，「一切皆成佛」啊！所以講到這一

句，聽了我們這個，就可以宣佈大家畢業了，咱們課堂也結束了，不用再講了。哈哈……一切皆成佛啊！所以我底下說，這一句奇哉，奇哉，是粉碎虛空啊！

「一切皆成佛」是什麼意思啊？不但有情的都成佛，有情的成佛已經就不可思議了，那蒼蠅、螞蟻都成佛，那個地獄中的眾生也都成佛，而且磚頭瓦塊、桌椅板凳、燈、茶、咱們這一切，身上穿的衣服都成佛，一切皆成佛嘛！所以這一句就是四十八願的本體，從這一句話流出四十八願。

《大經解》：《往生論》謂三種莊嚴（佛土、佛、菩薩）「入一法句故，一法句者，謂清淨句。清淨句者，謂真實智慧無爲法身故。此清淨有二種，應知。何等二種，一者，器世間清淨。二者，眾生世間清淨。」今云「一切皆成佛」，極顯此二種清淨也。

《往生論》可以給這個做一個註解，它說西方極樂世界佛土是莊嚴的（這是依報，這是無情），有佛的莊嚴、菩薩的莊嚴，這三種莊嚴（我這兒講了很多種，多少種了，加在一塊兒百十來種啊），這三種莊嚴就進入在一個法句之中。這我們得好好體會，這些莊嚴、這麼大的極樂世界，無邊無礙，在一個法句裡頭。「一法句」是什麼句子呢？一法句就是清淨句。這「一法」就是不二，沒有「二」啊。也清淨啊，所以佛又叫「無量壽佛」，又叫「無量清淨佛」，沒有這些雜染、垢污、煩惱，清淨啊，就一個「清淨句」。清淨句是什麼？「真實智慧無爲法身」。所以一切一切，都是真實智慧無爲法身所顯露。

而且「清淨」，說有兩種清淨，何等兩種？一個器世間清淨，一個眾生世間清淨。這個眾生世間是有情，器世間是無情，都清淨，都是真實智慧無爲法身，就都是成佛，所以有情、無情同成。

佛道。總之，沒有那些「二」，有「二」就是差別，有了差別就不是平等，就不是一味，是這一味平等的大覺，一切皆成佛呀。

《大經解》：本經《泉池功德品》云：「其水一一隨眾生意。……波揚無量微妙音聲，或聞佛法僧聲，波羅密聲……甘露灌頂受位聲。得聞如是種種聲已，其心清淨，無諸分別，正直平等，成熟善根。隨其所聞，與法相應。其願聞者。輒獨聞之。所不欲聞，了無所聞。永不退於阿耨多羅三藐三菩提心。」水者，無情之器物也。何以能有如是無量妙用，應機隨宜，欲聞則聞；又具如是不可思議殊勝功德，能令聞者，永不退轉？是知一真法界，一塵一毛，無不圓明俱德。一真一切真。一塵一毛，無一非圓圓果海……情器世間，悉皆清淨。有情無情，悉皆成佛。故曰「一切皆成佛」也。此一句子，剖出三藏十二部心髓，道破宗門一千七百公案玄



旨，直顯密宗大圓勝慧大圓滿之密意。此即一法句，此即清淨句。亦可稱爲禪宗所謂之末後句。萬德齊彰，一法不立。言思莫及，唯當默契。

那兩種清淨，極樂世界的水能夠說種種的法，滿眾生的心意，想聽什麼，水就給你說什麼。我們這個班的幾十人同時在這兒游泳、在這兒沐浴，各個可以聽到你所願聽的，而且聽了之後你可以馬上就懂。這是什麼水啊？這水就是佛嘛，一切皆成佛嘛，水成佛了。不是佛，有這個智慧？你想深，它就是深；你想淺，它就是淺；你想淋浴，就是淋浴；你想暖，它就暖；你想溫度低，它就溫度低；你想水流得很慢，它就很慢；你想它流得很急，它就很急。這個都不奇，主要它滿你各個眾生的心願，給你說種種不同的法。這是什麼水啊？這叫「佛水」也行，這叫「水佛」也行嘛。這就是一切皆成佛之意思。

極樂世界無一不成佛，豈但極樂世界，一切世界沒有一樣不成佛呀。所以這一句話，這個就是所謂禪宗的向上一路，也可以說是末後句；密宗的所謂「大圓滿」，它大圓滿哪。它是大圓滿，無一不圓滿，各個圓滿！就是一一都圓明具德，一一都圓滿，一一都具德，一一都成佛。所以密宗最高的，在密宗是殊勝在這裡，不是那些奇怪的威猛相，帶著人頭，掛著什麼東西，或者是顯的雙身相，說那個是殊勝、秘密。那有什麼呢？不是一樣的嗎？雙身跟單身不就是一樣的嗎？那威猛相跟慈悲相不就是一樣的嗎？那有什麼特殊呢？唯獨這個大圓滿是不共啊。黃教他就不能接受，他們不承認大圓滿。大圓滿和淨土宗和禪宗這都是一味。

所以就是說，我這兒說是三藏十二部的心髓，一千七百則公案的玄旨。所以這一句話是「萬德齊彰，一法不立。」這不是一切德都彰、一切都成佛嗎？一切德都彰明、都成佛，那還要什麼？都成

佛你還要用什麼法啊？你言思莫及啊，語言和思想是來不及了，「唯當默契」，自己去默契，再多說也就是畫蛇添足了。在美國有一個做電腦工作的人，她讀到這一句，她大震動，「一切皆成佛」啊。

這個也就是像「首楞嚴」。這一頭一尾呀。「首楞嚴」是什麼意思？有人翻成《楞嚴經》，其實這個不大合適，應當是《首楞嚴經》，因為它的名詞是三個字，你只取了兩個字。簡化當然也可以，但是不要忘記有個「首」字，「首楞嚴」攔在一起才是一個名詞。這個字咱們中國沒有適當的字可以翻譯，所以只翻譯了音，沒有翻譯它的意思。它的意思一說就長了，意思是「一切事究竟堅固」。一切的事，都沒有一樣不是究竟的、堅固的、常恆的、徹底的，那跟這「一切皆成佛」是一句話。所以像這樣的經它就要滅，所以兩頭，首先要滅就滅《楞嚴》，《楞嚴》就是「一切事究竟堅固」。但是佛的慈悲，這樣殊勝的玄旨，一直要給大家留到最後，

這最後一部。所以我們說抓兩頭啊！一個就是要減的那一頭，一個就是要住世的這一頭。

最後存在世間，最後就是《無量壽經》，就是像大家這手裡一人一本的，因為九種之中就這一本最好，現在大量印，咱們現在已經印……定稿，在解放之前剛定稿，到現在已經印了四十萬部了。所以這也是因緣，很殊勝，精印的。大家念的人很多，海外很多人一天念三、四遍，就這麼厚的本。有多少人能背了，我們這在座的就有人他們年輕時候都背過。所以咱們要用功，就是真要用點功，這要講真的，這個不是就是得個什麼學位，得個什麼證書，那個不管事。

斯願若剋果

大千應感動

虛空諸天神

當雨珍妙華

《大經解》：「尅果」，《會疏》云：「尅謂尅成。果謂果遂。」亦即常云成就之義。……此偈意爲：本願若能成就，大千世界一切聖衆，應受感動。當現瑞象，梵天、帝釋諸天之天神，當從空降下珍奇殊妙之天花，以爲證明。

底下，「斯願若尅果，大千應感動。」「尅」者，《會疏》的解釋：「尅」者就是成，「果」就是達到的意思，果是遂也。這就是圓滿之意，成就之意。我所發的願如果能夠成就的話，感應成就的話，那麼三千大千世界一切的聖衆都應該受到感動。我這個願如果是能成就的話，我這個是一種摯誠所發，爲眾生成佛，那麼就要現出一些瑞相來，感應要天上天神，諸天，梵天都要雨花，天雨花呀上次說，說法的時候天雨花。「當雨珍妙華」，這個「雨」字是當動詞用。《聊齋》不是有個回目叫做「雨錢」嗎？「雨錢」就是天上下錢。「雨」字就是從天上下來的意思，這個「雨」字是動詞。

「當雨」就是應該從天上來雨花，天花紛紛下降。這個都是法藏當時說完這個願，他就表示他的心意，如果是能感應尅果的話，諸天就會雨花做爲印證。

佛告阿難。法藏比丘。說此頌已。應時普地六種震動。天雨妙華。以散其上。自然音樂空中讚言。決定必成無上正覺。

《大經解》：「六種震動」有三說：一者，指六時之動爲六動。……二、以能動六方曰六動。……是以東、西、南、北、中、邊六方之動，曰六動。三、動有六相，以六相之動，名爲六動。《晉華嚴經》以動、起、涌、震、吼、覺，爲六動。動者搖蕩，起者升高，涌者凹凸，震者有聲，吼者巨響，覺者覺他，令物覺悟。

底下，佛這個時候就告訴阿難，「法藏比丘，說此頌已」，上面是個頌，「應時普地六種震動」，大地震動，六種震動。這「六種」有三個解釋，一種是指著「六時」，這個書上寫的有了，我就不詳細按……指的是時間。那麼現在這就不是我們這兒的意思了，我們這個「六種震動」就是在這個時候震動，就是在法藏比丘發願這個時候震動，所以不是指的六時。

再者，它是指的六方，東南西北、有邊、有中，這就稱為「六方」了。六處都震，這震那震，不是一個地方震，所以這稱為「六種震動」。這個跟這合適，不是某一個地方震，普遍震。

而這個震動有六種動相，「動、起、涌、震、吼、覺」。

「動」是動搖，地都動、晃了。我就看見上次唐山地震，北京市也受影響，就是晃晃啊，晃晃晃到那牆，那個磚一塊一塊都酥了，都脫離，誰也不挨誰，再晃牆就垮了。它就是搖動。「起」，升起

來，地會鼓起來。「涌」就是有高有低，震動。「震」是有聲音，發生地震不是發出很大的聲音嗎？很多人聽見，唐山地震的時候發出很大的聲音，地震吼。「震」就是有聲音，「吼」者是大的聲音，大地震就大的聲音。「覺」就是使大家都知道，感覺了，這個就是也可以使大家覺悟，知道無常，震動啊。這也是「六相」，這「六種震動」就包括這兩種：各方、各種動的動相。

「天雨妙華」，天就雨華了。「自然音樂空中讚言」，自然空中就有音樂在讚歎，就說「決定必成無上正覺」，這就是印證法藏必定要成佛。就是當時就感動了，當時就現出這個相來做證明。因為這個願，所以稱為「大願之王」。這個願實在是廣大，處處表現他大的智慧、大的慈悲，形成這樣一個大願，這大菩提心啊，所以就決定成佛。

這個在我這〔東林寺版〕裡頭的316頁講了一些，大家自己



看了，我們課上就不說了，在這個意思呢，我們已經表達了。

## 積功累德第八

我們要講下面，「積功累德第八」。這個願，有了願，不是說就寫個願文擺在那兒，每天把這願文念一遍。有的人說我念蓮池大師的願文什麼，那都好啊，念了就跟念經一樣，薰習你。但是根據這個願，你要有行動才能成為你的願，是不是？你願要起行啊。你要是有行無願，你是盲目的行動；有願無行，你是虛浮狂願，狂想，你這是狂想曲。一定要有行動，所以這積功累德，這跟著就是積功累德。

阿難·法藏比丘·於世自在王如來前。及諸天人大眾之中。發斯弘誓願已。住真實慧。勇猛精進。一向專志莊嚴妙土。所修佛國·開廓廣大。超勝獨妙。建立常然·無衰

## 無變。

《大經解》：法藏菩薩於佛及天人大眾中，宣發以上之「弘誓願」。「弘」者，廣也。《法界次第》釋曰：「廣普之緣，謂之爲弘。自制其心，名之曰誓。志求滿足，故云願也。」

「阿難」，這時釋迦牟尼又叫阿難。這一部經前頭阿難是當機的，所以處處對阿難；後頭是彌勒菩薩和阿難共同當機。我們現在很多人都說，將來彌勒來是談法相，彌勒來當然要談法相，但是彌勒來必定要大談淨土。《彌勒十問經》也問的是淨土宗，而且這個經中是彌勒當機，佛就把這個經囑咐給彌勒，讓彌勒護持弘揚，所以下面彌勒來之後，還是這個經啊！前半部是阿難當機，所以處處叫阿難。

他說：「法藏比丘，於世自在王如來之前。及諸天人大眾之

中。發斯弘誓願已。」發了這樣弘大的誓願之後，就「住真實慧。勇猛精進。一向專志莊嚴妙土。」就怎麼樣呢？發了這個大願之後，他就安住於真實之慧。所以你看，剛才說的《往生論》，這三種莊嚴就是一法句，清淨句，真實智慧無爲法身，所以種種莊嚴可以融入一個真實智慧無爲法身，融在智慧裡頭。而當年法藏他莊嚴淨土的時候，就是從住真實慧開始的，住了真實慧，勇猛精進，一向專志莊嚴妙土。這是總的，把這個總的我們先介紹了。

發了這個「弘誓願」，「弘」就是廣大。《法界次第》說：「廣普之緣，謂之爲弘。」很廣、很普遍，平等，沒有分別，這個叫做「弘」。「自制其心」曰誓，自己能夠克制自己的心，所以咱們孔子講「克己復禮」，就是自制。你有這個事，一定要怎麼樣，就是這個心以此……是必定要這麼做，別的東西來干擾你，自個兒心雜念來干擾你，你就會排除，我不能夠管那個，我這有誓願哪。

「願」就是你要求滿足的東西。所以「弘誓願」，廣大的誓願。

《大經解》：本品開章明義，其第一句，直曰：「住真實慧」。……本經《德遵普賢品》曰：「開化顯示真實之際。」《大教緣起》曰：「欲拯群萌，惠以真實之利。」今云：「住真實慧。」此三句雖各有異，而其真實則不二也。真者，真如也。實者，實相也。

底下就是「住真實慧」。這個「真實慧」跟前頭第二品《德遵普賢品》，來的這與會的諸大菩薩都是要「開化顯示真實之際」，要來「開」，開開；「化」，化現；要來「顯」現、顯露；「示」，開示、示出，什麼？「真實之際」啊。這個底下再解釋。

「大教緣起」裡頭說，佛告訴阿難，一切諸佛所以出興於世是什麼呢？就「欲拯羣萌」，就是要來拯救一切的「羣萌」。

這個「羣萌」的「萌」跟那《易經》說的「蒙」也是一樣，就是說「童蒙」的「蒙」字，蒙古的「蒙」，也就是代表眾生，這一切。「於」這一切有情眾生，幹嘛呢？就是「惠以真實之利」，要給他們真實之利。這不有兩個「真實」了嗎，這些菩薩都是要來開化顯示「真實之際」；佛為什麼出現於世？個個佛都是如此，要給眾生「真實之利」呀。而阿彌陀他就要莊嚴他的淨土、救度眾生，他是住「真實之慧」。所以這裡就有三個「真實」了。

這三句話說的是三個方面：一個是「真實之際」，一個是「真實之利」，一個是「真實之慧」。當然這三句是不同，但是這三句中有共同的，就是「真實」啊。這個真實是一件事，所指的是什麼呢？「真」就是真如，「實」就是實相。

《大經解》：《觀佛三昧經》云：「佛地果德，真如實相，第一

義空。」窮極真如實相之源底曰真實之際。當來一切含靈，皆因彌陀一乘願海，六字洪名，而得度脫者，真實之利也。

這個真如實相，《觀佛三昧經》說：「佛地果德，真如實相，第一義空。」到了佛的地，這個地位，佛的這個果，他的果上的德是什麼？就是「真如實相」和「第一義空」。空不是好事，「佛說諸法空」，是「爲除諸有故」。因爲大家執著了「有」，什麼也有，這個世間上，地位、金錢，這一切都是有的，這看得太實了；妻兒子女種種的，各式各樣的，種種的有，有方丈、有法師，有高的、有低的，都是有啊。所以佛說「諸法空」，是爲除「諸有」。眾生「有」的這種概念，所以要說「諸法空」。「若復著於空」，那你就著在「空」上了，「諸佛不能度」。所以說是「寧可有見如須彌山，不可空見如芥子許」。你要是「有見」像須彌山那麼大，還都不要緊，寧可是這樣；你不可成了一個「空見」，像芥菜子兒

那麼一點。芥子是最小的一個東西了，那就是比綠豆還小得很多，比芝麻也小，芥子是很小啊。不可那個「空見」像芥子那麼一點兒，因為你著了「空見」就沒法子給你治了。

佛教所說的空是第一義空，說的是勝義諦空，這個空是個「空有不二」的空，「色即是空，空即是色。」這個空它裡頭就是色，不是跟色對立的那個空。對立的空是頑空，那就是邊見，你有空、有色是邊見。這個就是第一義諦的話，它沒有這個分別，即空即有，即有即空。

現在最大的科學家已經證實了，咱們也搞了電子加速機，這個互相碰撞，多少多少萬萬伏給電子加速再加速、再加速，電子跑得差不多要趕上光速了，在這個情形之下，人類過去從來沒有的事情就出現了，這個時候就看到有裡頭忽然間就沒有了，沒有的東西忽然間就有了。所以這就知道佛法偉大，這科學上他們佩服。一般



的科學家還不行。所以將來佛教好辦，我就跟你說，像目前似的，將來一定是要興的，它因為什麼？因為到了現在這個科學，佛法好講啊。從前說就是這一句不好講，你說這些東西都空，他說不是，明明擺在這兒，你怎麼叫它「空」？那次美國來個人他說，因為它總是要壞的。我說這就把它講淺了，這麼講當然好講，它將來總是要壞的，所以說它空。現在就空，當體即空、當相即空，這就是「空就是有，有就是空」。

現在那個奇異功能，小孩能鑽牆，嶗山道士大家知道鑽牆，但是現在很多人會表演這個。誒，〔註：黃老一拍掌〕過去了；你這兒再一拍掌就出來，這邊來了。牆本來是空，你為什麼就過不去？你妄想。愛因斯坦就把它說明白了，這物質是人類的錯覺，你現在不是好講了嗎？諸位大法師將來去講，就用愛因斯坦這句話就好講，告訴他，你什麼是有？這是你的錯覺。我現在也看著還有，

我這個錯覺也沒消除，不過理論上我認識了，但是修持上還沒有證到，但是我很堅信。錯覺，你這沒有完全把這個錯誤矯正過來，你只是理論上知道它是錯了，還沒有矯正過來。真是錯覺，它就是虛妄的嘛。怎麼不可以？那沒有什麼奇怪。所以咱們趙會長的名片撕得粉碎又嚼了，到他手裡頭一搓又出來了。本來就是錯覺，嚼也是錯覺，再一出來還是錯覺，錯覺、錯覺之中這裡頭有什麼可奇可怪，什麼叫奇異啊？

所以佛這樣的果德，是「真如實相，第一義空。」我們能夠窮極真如實相的源底，真如實相，粗粗的光影門頭這麼看著一點兒，這個禪宗的破初關……現在對於破三關有很多的解釋，也講得太淺了，那就太容易了，那不值一提了。比較正確的說法，你要是破初關，你要能見到法身，或者到法身邊；要破重關，你得安住於法身；破三關，你連法身都要拋掉，超過法身，要法身向上。所以

這「窮極真如實相之源底」是真實之際，就不是剛剛只到法身邊了，見一見法身了，那是剛剛接觸。「真實之際」是這個意思。

那麼「真實之利」呢？就是這個經一切含靈都因為這個度脫，到了最後百年還靠這個六字洪名，所以這個就能給眾生真實之利啊。

《大經解》：慧者，《大乘義章二》云：「……真心體明，自性無闇，目之爲慧。」是乃以明白本心，見自本性，方名慧也。

「慧」是什麼呢？慧的意思，《大乘義章》：「真心體明」，所以這個都不大……剛才我們是討論慧，智慧怎麼說，你要把這個定義拿出去，大家還是不見得能懂。「真心體明」，你的真心的本體你明白了；「自性無闇」，自性沒有什麼地方被愚痴，像油膩似的把這個鏡子上給擋住了，就有了闇了，就不能照東西了，在自

心上沒有這個闇，這個叫做「慧」。所以是能夠明自本心，見自本性，才叫做慧，不是你聰明、你了解。它都是在這個聰明、了解之間還要猛一回頭啊！而且有一個突變，不就是這麼漸變，今天懂一點、明天懂一點。突然間一下觸著、碰著，一下子恍然大悟。所以「恍然大悟」者，就有點這個意思了，不是這麼一點一點的。一點一點那也可能某一天恍然大悟了，但是正當悟時，總是恍然一下啊。這就把真實之際、真實之利、真實之慧做了一個說明。

《大經解》：「真實」者，《大乘義章二》云：「法絕情妄爲真實。」故即離妄之本真，亦即自性清淨心。《大乘止觀》曰：「此心即自性清淨心，又名真如，亦名佛性，亦名法身，亦名如來藏，亦名法界，亦名法性。」

「真實」兩個字，在《大乘義章》裡頭說：「法絕情妄爲真

實。」「法」就指的一切有形的、無形的，什麼什麼都算，都叫做「法」。不是指的佛法叫做法，或者法律叫做法，在佛教，這個「法」字定義是最普遍了，什麼都可以稱為「法」。

這個「法」，它是要離開了情、離開了妄。我們都是情見，我們就是眾生知見嘛，佛之大事因緣就是爲了告訴大家佛的知見。所以我們的修行是什麼？就是要把我們的眾生知見轉變爲佛的知見，就是這麼一件事。要捨除自己這些見解，要日新又新，你要去掉這些東西，破除這些東西。

不是把自己的這些東西作爲一個核心，慢慢慢慢地豐富，又慢慢給它美化，這你就是改革派，這始終是假的。你得把自個兒這個拋掉，無我嘛！真正要無我，你就沒有什麼，你就沒你那些見。沒有我相、人相、我見、人見，不但要無相，而且無見。這個事就這樣。所以這個都是情見，也都是妄見。這個法沒有情見、沒有虛

妄，叫做真實。真實之際、真實之利、真實之慧都是這個意思。所以就是離開妄的本真，也就是自性清淨心，也叫做「真如」，也叫做「佛性」，也叫做「法身」，也叫做「如來藏」，也叫「法界」，也叫「法性」，都是這個意思。

《大經解》：「真實慧」者，即真如、實相、自性、佛性、自性清淨心等所詮理體之照用。簡言之，「明心見性」是明本體也。於此徹透，安住如如，從體起用，即爲「住真實慧」。又真實者，法身德也。真實利者，解脫德也。真實慧者，般若德也。今三真實，亦即涅槃三德，如伊字三點，非並非列，不縱不橫，即一即三，即三即一也。今經於妙行之先，首曰「住真實慧」，此誠畫龍點睛之語。

所以「真實慧」是什麼？怎麼住真實慧呢？就是真如、實

相、自性、佛性、自性清淨心等等所能夠詮的，就是能夠表示出來的、顯現的，本覺的、本體的照用。所謂真實之慧就是真如、實相、自性、佛性、自性清淨心等等本體的照用，就是慧。因為這些東西它有體就要有用，所以體、相、用三件事，它有它的用。

所以不是都修成了木頭了，都修成了木頭了會有什麼可貴啊？變成了植物世界。現在有的人變成植物人了，一種病，人跟植物一樣沒有腦筋，會吃會喝，叫植物人，是病態，不是咱們的目的，不是要大家成為植物人。它有照用，但是這個照用是本體上所產生的照用，不是第六識（分別識）所產生的那個妄用。咱們現在都是第六意識在這兒分別，第七識在這兒執我，這兩個所產生的一種錯覺，一種妄想、執著，那麼本來的智慧德相就顯現不出來了。

再者，這三個來說，真實之際拿涅槃三德來說，就是法身德，真實的本際就是法身，法身德；真實之利，讓大家知道什麼是

真實之利，是解脫啊，不為煩惱所束縛，不為三界所拘留，是解脫德，三德中的解脫德；真實慧是什麼？就般若德。這個三真實也就和∴（伊）字三點〔相似〕。∴字，就這個字∴字，不是縱的，也不是橫的；也是三，也是一。說它是三，它有三點，其實都是點兒；你說它是一，它又有三個，就這個∴字三點。

我們這個經中說法身〔涅槃〕三德，就是般若德、解脫德、法身德。在咱們這個經裡頭呢，就是真實之際、真實之慧、真實之利。所以在法藏比丘發願之後，「積功累德」一上來的第一句話就是「住真實慧」，這個就是畫龍點睛。所以一切種種的極樂世界的成就，實際說就是真實慧所成就的，也就是真實慧所流露的，做的，一樣的意思。

《大經解》：「勇猛精進，一向專志莊嚴妙土」。「勇猛精進」



者，無間無雜也。「一向專志」者，心志專一也。「妙土」者，精美絕倫，不可思議之國土也。……「莊嚴」二字，可以俗語解爲以尊重、恭敬、正肅等等善美，而裝飾之。今大士妙德是能莊嚴，妙土是所莊嚴，以萬德融成妙土，是謂「莊嚴妙土」。

他就「勇猛精進」。「勇猛精進」就是沒有間斷、沒有雜亂。「一向專志」，就心志專一。這個心是專一的、固定的，沒有轉移。所以有的人你看看，有的心他就不固定，出家了還俗，還俗又出家了，出家過些天可能他又還俗了，這心志就不專一。你固定下來專一，就是沒有悔改，一往直前，一向專志。

「妙土」，一向專志妙土，這「精美絕倫」，這精美得沒有法兒可以跟它相比的，就稱爲「精美絕倫」。是美得不可思議，你不能想像了那麼好，所以稱爲「妙土」。那麼「一向專志，勇猛精進」來什麼呢？來「莊嚴妙土」。什麼叫「莊嚴」呢，俗話說就是

我們以很尊重的、很恭敬的、很正肅的，以等等的美、等等的善來給它做裝飾。現在這個大士，法藏比丘（法藏大士）他有種種的妙德，這個妙德是能莊嚴，他能做這個莊嚴的事；所莊嚴之土，這個妙土是所莊嚴，所以拿法藏的萬德來莊嚴這個妙土，這就是莊嚴妙土之義。這幾句話就是這樣了，我們把它解釋了，這是「一向專志莊嚴妙土」。

《大經解》：「住真實慧……莊嚴妙土」是極樂淨土之大本，普賢妙行之綱宗。本經《禮供聽法品》阿彌陀如來開示十方來臨之正士曰：「通達諸法性，一切空無我。專求淨佛土，必成如是剎。」道破淨土真因。與今所云一味無差，互爲表裏。蓋一切空無我，仍求淨土者，是真實慧也。專求淨佛土，安住一切空者，是真莊嚴國土也。無生可度，終日度生。莊嚴佛國，佛國離相。建立水月道

場，大作夢中佛事。遠離二邊，妙契中道。圓修圓證，彈指圓成。故曰：此即彌陀大願之本，普賢大行之宗也。

再把它聯繫起來說，「住真實慧」一直到「莊嚴妙土」，乃是極樂淨土的大的根本，是《華嚴》普賢之行，普賢行的綱要、宗旨。這個妙土是真實慧所形成。這個地方我們可以引證，在後頭，十方世界的人都到極樂世界去聽阿彌陀佛說法。極樂世界的人以這種交流是頻繁極了，極樂世界的人也遍至十方去聽法，十方世界的菩薩也都到極樂世界，集中在講堂聽阿彌陀說法。咱們這個經中就有阿彌陀所說的法，對來會的聖眾說的法。所以咱們這《無量壽經》是淨土第一經！別的經裡頭沒有的，所以我們要很重視。將來世界上什麼都沒有了，還剩這部經，這個是釋迦牟尼佛說的，信不信由你們，是釋迦牟尼佛說的，這是在這個經裡頭談的。

阿彌陀對十方來的這些菩薩怎麼說呢？因為大家都要成就，

就跟阿彌陀一樣這麼度眾生，阿彌陀就給大家說法，說：「通達諸法性，一切空無我。專求淨佛土，必成如是剎。」跟這個同等意味的，類似的這麼個偈子，還有兩、三個，我們只選一個就夠了，以後還要講嘛。這個就是表示，你能夠通達，一切法性都能通達，而知道一切皆法，一切法之中，都是空無我啊。無我，是空啊。那麼這個你通達了之後，你就要專心致志的去求清淨的佛國土，你必定成就。所以你看看，這個是以「空無我」為條件，這麼來求佛剎，能得到佛剎之果。

夏老師他有一個偈子，我在天津大學的時候生重病，想到他這個偈子我這病就好了。然後我跟他說，他說：「我當年作這個的時候，就預備死了，預備辭世（這個偈子先師是八句，我當時只記住四句）。這八句寫完了之後，自個兒病也就輕了，好了。」

「了知諸法空，始信一切有。」了知諸法都是空，我才相信

極樂世界等等都是有；「西方有淨土，有佛無量壽。」這是在了知諸法空以後的事。你看你要成這個剎土，也就是如此，你得「通達諸法性，一切空無我」，你這個求佛剎，你才能圓滿嘛。這一切空無我，你才真正是通達了真如實相。通達了法身，從這裡可以流現一切。得到了根本。所以我們就可以把彌陀的這個話，跟這兒彌陀的「住真實慧」聯繫起來，一切空無我，還在求淨土，這是真實慧。

這個「空」和「有」，又明白了本體，又能從本體起照用，這就是真實慧。所以無我還求淨土是真實慧。一空了，就什麼都空了，就……。所以有的禪定的坐禪，坐得人都跟那個石頭連在一塊兒了，眼睛會動，餵他吃他還會吃，說話也不能說了。現在還有，我有一個人，他說他坐車還看見，小孩過去還拿石頭拽他，他也不會動換。而且也不能動了，他那個肉什麼東西，跟坐著的石頭或者

木頭都長一塊兒了，他這個就是頑空。你從體還要起用嘛！

志求淨佛土，安住一切空，這才是真正的莊嚴國土啊。我志求佛土，可是安住一切空。無生可度，可是終日度生。你是莊嚴佛國，佛國是離相，雖然有種種妙相，而當相離相，無所染著。所以永明大師的話，「建立水月道場，大作夢中佛事。」建了一個道場是水中之月，所作的佛事是夢中佛事，你夢並沒醒啊。我們真實的目的，是咱們要醒夢。你作夢中佛事也就是爲了幫助你醒夢，但是這個應該不是你最後的目的。所以這樣就遠離開二邊了，不落空邊，不落有邊；不落真邊，不落假邊，這才契中道。這樣圓修圓證，所以「彈指圓成」，這就成功了。所以說這個是大願之本。

《大經解》：蓋明真實之體，方起真實之慧。住真實之慧。故能開化顯示真實之際，如珠發光，還照珠體。故極樂水鳥樹林一色

一香，悉皆圓明具德。一一皆是圓圓果海。皆是真實之際也。復因一一彌陀大覺真心，果覺妙德。一一又是我等當人自心本具之如來智慧德相。……發心念佛，正似珠光，還照珠體。……是故能廣施真實之利也。

因爲你明了真實之體，你才能夠產生真體的照用，真實之慧；你安住於真實之慧，你才能開化顯示真實之際，就珠子放了光，這些光先把珠體照得讓人家看見了。所以極樂世界的水鳥樹林、一塵一香、一草一木，無一不是圓明具德，沒有一個不是圓圓果海，沒有一件不是。就都是佛，都是佛身，就是佛心，都是真實之際。一一也都是彌陀的心，一一也都是我們在座每一位每一位您自己的妙明真心哪。不能把這一切〔當成〕就是談的是彌陀，諸位每一位都是彌陀啊。

我這話沒有杜撰。一切皆成佛，大家都成佛了，佛佛平等，

我說你是彌陀，這我說錯了嗎？我要說錯了，你「一切皆成佛」這句話那就不成立了。本體上就是如此，但是大家在錯覺之中、在妄想之中，就不能顯現，也甚至於不敢承認，甚至於要反對。那這就要看你那個錯覺錯的程度了，程度不一樣。錯得太深了，他聽了之後，他就拍桌子氣跑了。

正因為這樣，所以就是說，發心念佛就是珠子放光還照珠體，所以就能廣施真實之利。這個不是說你要拜個佛、拜個神、你去念他、你給他上供，他就保佑你，就好像現在咱們走後門似的，那還了得了，那就把佛都通通給庸俗到這個程度。我說那麼來的話，釋迦牟尼、十方諸佛就成為咱們世界走後門的總後台了。那不是這個道理，都是方便救度愚痴的眾生，你太愚痴了，就從那個也是一個方便，你從一點點來吧。



《大經解》：以上三句是總綱。

以上這三句是總綱，「住真實慧，勇猛精進，一向專志莊嚴妙土。」所以積功累德是從住真實慧出發的，第一句就是這個，開宗明義第一句。所以這個經是好，我跟你們說，這《無量壽經》經此會集。這幾句話是《宋譯》裡頭選出來的，原來的《魏譯》沒有，原來大家只念《魏譯》，就念不到這種句子。所以我們也要認識啊，我們也有比古人便宜的地方，這就是便宜的地方。古人沒有機緣這麼樣。當然善導大師他參考古譯，那究竟不像這個這麼整在一塊兒，這麼順。

《大經解》：「開廓廣大」。「開」者，張也。「廓」者，空也，大也，虛也。故「開廓」者，空闊之貌。《往生論》曰：「究竟如虛空。廣大無邊際。」即「開廓廣大」之義。

成就這樣子，就是所修佛國，就「開廓廣大」。「開」者，就是開張，張開了；「廓」是空大，都是虛呀。所謂「開廓」就是很空闊；「廣大」當然就很容易懂了。《往生論》說，極樂世界是「究竟如虛空，廣大無邊際」，就可以解決這四個字「開廓廣大」之意思。這猶如虛空，虛空不可壞，誰說把虛空砸了？也不可以燒，是不是啊？也不可以被水淹。所以這究竟如虛空，廣大是沒有邊際的，這「開廓廣大」。

《大經解》：「超勝獨妙」。「妙」者，《法華遊意》云：「妙是精微深遠之稱。」又《大日經疏一》云：「妙名更無等比，更無過上義。」是謂無比無上爲妙。……《會疏》云：「超勝獨妙者，明非特廣大。其中莊嚴之事，身土依正，皆悉第一無比，超諸佛剎，最爲精。故謂超勝。唯此一土，最不思議，故言獨妙。」

「超勝獨妙」，「妙」是什麼意思？根據《法華經》的解釋，這《法華遊意》的說法，「妙是精微深遠之稱。」非常之精妙，非常之微妙，又深又遠，這種的形容詞。

《大日經疏》，也是註解，說妙就是「無等比」，沒有能比的了；更沒有比它更好了，「更無過上」，你說超過它，連比都沒有的話，超過的更不行了。所以無比、無上就稱為「妙」，精微深遠之義，所以超勝獨妙。

日本的《會疏》它所解釋這個「超勝獨妙」，它說「超勝獨妙」明不僅僅是廣大，而其中的這一切莊嚴之事、之相呢，國土這依報、正報都是第一無比，這就跟剛才那個第一結合到一塊兒了。「超諸佛剎，最爲精。」比別的佛剎都好，是最爲精，故說「超勝」。所以彌陀發願也這麼說，願我這個佛國勝諸佛國，它就勝啊。

這個土最不思議，尤其是凡聖同居土是最不可思議的，十方世界所沒有的。我們之所以要往生極樂世界，也就是因為極樂世界有這樣一個特殊的凡聖同居土。你去的是凡夫，可是凡夫就是阿鞞跋致，這個是十方世界所沒有的，獨特就在此，你就不退了。阿鞞跋致要很高的地位才能不退，你去的是凡夫，凡夫就是阿鞞跋致，阿鞞跋致又是凡夫，十方世界沒有。所以有的人他就不信，因為太殊勝了，他就不信了。所以有人說這是廉價的入門票，是賣點兒廉價的入門票。不過這位後來據趙樸老說，後來他研究佛教了。當時寫這個的時候，他是這麼個看法，後來他覺得要補課，研究佛教了。我聽趙樸老說過不止一次，他跟他認識。

《大經解》：此下復舉七事，以顯極樂之獨妙。疏曰：一、「謂法報應化，所出本國故」。其中「本國」，即指極樂。謂極樂

乃法身佛、報身佛、應化身佛，三身果佛之土。故超諸應佛之化土也。二、「佛身光壽超過諸佛故」。因彌陀爲佛中極尊，光中之王，壽命無量也。三、「名號利益，獨出難思故」。謂彌陀聖號，名聞十方。若有聞者，至心信樂，十念必生。聞名信受，速至菩提。諸佛同宣，十方共讚，故云「獨出」。復以聞名發心、聞名得福、聞名得忍；以聞名故，住三摩地，證不退轉。功德無量，是以「難思」。四、「令五乘齊入報土故」。五乘者，(一)人、(二)天、(三)聲聞、緣覺、(四)菩薩、(五)如來也。報土乃法身大士之所居。今命凡夫、二乘、地前菩薩，悉可圓登報土，故云「獨妙」。五、「二乘、根缺、女人類，頓轉一乘故」。一登彼土，悉皆具足三十二種大丈夫相，永不退轉於阿耨多羅三藐三菩提。……六、「往生正因，易修易獲故」。發菩提心，一向專念爲往生正因。無論男女老少智愚忙閒，人人能行。甚至五逆罪重，地獄相現，……仍可稱

名，而得往生。故云「易修」。信願持名，十念必生，故曰「易獲」。七、「生後得果，太頓太高故」。五逆十惡，臨終十念，即得往生，逕登不退。故曰「太頓」。帶惑凡夫，橫生彼土，便是阿鞞跋致，位齊補處。故云「太高」……如《禮讚》曰：「四十八願莊嚴起，超諸佛國最爲精」也。

這個「超勝獨妙」，它這裡說極樂世界這個獨妙啊，它舉了七件事，我們就念一念：

第一、法報應化，都是極樂本身所有的、所出的，這是一個。  
第二、「佛身光壽超過諸佛故」。所謂光中極尊，佛中之王嘛，所以超過諸佛。

第三、「名號利益，獨出難思」。這個名號的利益，所以十方佛都稱讚，使大家都念阿彌陀佛。咱們這個世界，釋迦牟尼佛的名號很少有人知道。所以和尚有人還給人介紹，說「這是什麼佛？」

「這是如來佛。」這個「如來」和「佛」都是佛的通號，你說「如來佛」到底是誰啊？大家就覺得還很當然，就以爲「如來佛」是釋迦牟尼，就都懂了。其實這是個很錯誤的說法，我們不能再這麼說了。我介紹這位是專家教授，這位是教授學者，他到底是張教授、李教授不知道，什麼教授也不知道。通號，你說的兩個是通號，什麼問題也沒說明。「釋迦牟尼」名字大家知道了，問題在這兒。鬧了一個笑話還小。你看這阿彌陀，你誰介紹人家什麼的，「哦，阿彌陀佛。」你看他張口就來，這不偶然哪，大家要知道。這彌陀大願，這就顯出來了。咱們中國人不知道阿彌陀佛的很少，誰一急了，「阿彌陀佛」。信不信？摔一跤沒事了，「哎唷，阿彌陀佛」；你給他送點吃的給他，好的，高興，「阿彌陀佛」，你看；那害怕，也「阿彌陀佛」，是吧。張口就是，不用安排，人人都知。所以這個難思啊，這麼大的功德也難思，就這麼念一念都結

緣，將來都憑這一句最後得到解脫。

第四、「令五乘齊入報土故」。「五乘」，有六種五乘（我們這個地方我們稍微改一改），我們把人、天攔在一塊兒了，這是開合的不同，實際上都是一樣。就是一是「人」，二是「天」，三是「聲聞」、「緣覺」合在一塊，四是「菩薩」，五是「如來」，這是一種。還有的是沒有「如來」的，那就是「人」、「天」、三「聲聞」、四「緣覺」、五「菩薩」。這就有六種的安排，好在無關宏旨，它就是一種習慣，反正大家明白這個意思就完了。

「五乘齊入報土」，就是這裡頭的人、天、聲聞、緣覺、地前的菩薩，報土本來是無分的，現在大家都可以入報土。為什麼？因為凡聖同居土跟實報莊嚴土也都是圓融無礙的，你生到凡聖同居土也就是橫生到實報莊嚴土。下面我們可以就是說，這有種種的不同。那麼再有的頂多是時間的問題，他再晚一點可以到實報土，



總之是可以到的。

第五、「二乘、根缺、女人」，沒有男根、女根的叫「根缺」；二乘是聲聞、緣覺；女人，都「頓轉一乘故」。他真要發心往生的時候，都變成三十二種大丈夫相，都變成大乘法行人。

第六、「往生正因，易修易獲故。」往生這些個正因，不是很難修，是容易修，也容易得到果。你看五逆十惡最後真要修，還不是都可以成功嘛。

第七、「生後得果，太頓太高故」。往生以後得的這個果太頓了、太高了，所以這個也就是有人不能相信的原因之一。這個五逆十惡臨終念十念就得往生，就是不退，太頓了，你說多快啊！帶惑的凡夫、帶罪業的凡夫，只要橫生到極樂世界，你就是在凡聖同居土，你就是阿鞞跋致，就位齊補處，跟那一生補處菩薩，這個似乎相當了，就是要等時間，你再去慢慢的惑斷了，提高了。「故云太

高」，這個地太高啊。這個人一生之後所得的這個果太頓、太高，就是太快、太高。

而且往生極樂世界就是密宗的即身成佛。這是我問過我的上師的，所以有些問題我當時問的，問得還都是很關鍵的一些問題。我就問他，我說：「密宗即身成佛，生淨土是不是即身成佛呀？」這位上師大家公認是在西藏裡頭，理論和實修兩方面共同都重視的話，這是西藏第一位，沒有人更能超過，是諾那祖師推薦的，中國漢人本來不知道。他就反問我一句：「你問的哪個淨土啊？」我說：「是阿彌陀佛極樂淨土。」「噢！那是、那是，那就是即身成就。」所以好些人就是不安心學淨土，就是想轉著圈兒種種找人想學密，不安心。那這些有的時候就是說……所以就說難信之法，難信之法。你要是學密碰到一個冒牌的老師，就等於你去買藥買的是假藥，你吃下去要要命的。

這個就是稱讚極樂的殊勝。引善導大師的話：「四十八願莊嚴起」，這極樂世界是四十八願莊嚴而起的，「超諸佛國」，超過許多許多佛國，是「最爲精」，最爲精妙。這個就解釋「超勝獨妙」，它是超勝，比別的都超勝；獨妙，最妙了。

《大經解》：「建立常然，無衰無變」。「建」，初興也。「立」，終成也。「常」，恒也。「然」，如是也。「衰」，浸微也，弱也。「變」，更也，易也。「建立常然，無衰無變」者，謂一經建立，恒常如是，無有衰弱、減退與變壞等相。

「建立常然」。剛剛起來，就是初初起來是「建」，最後成立的叫做「立」。我們建立什麼，包括兩方面，從開始到完成。「常」是常恒，「然」就是如，就是這樣。「建立常然」，它始終就是這樣了。「衰」，是衰退、衰弱。「無衰無變」，沒有衰

退、衰弱，也沒有變化、改變。就說這個極樂世界建成了之後，它就是不會壞了，也不會退了。

現在咱們這個世界就很危險哪，我們在毀我們這個地球啊。這不咱們那個臭氣層的漏洞剛剛補上，那要不補上很麻煩。那水，到處缺水，大家都競用地下水。海水也污染，什麼也污染，空氣也污染，咱們現在這個城市的污染超過國際標準多少倍了，所以它這個就是在那衰、變；地球水土流失種種，沙漠將來會愈來愈多。但是極樂世界它無衰無變。

《大經解》：又望西《無量壽經鈔》依善導大師教，於上經語深有發揮。今依其義，以釋經文：據《佛地論》「常」有三種：（一）本性常、（二）不斷常、（三）相續常。又據《大藏法數八》曰：「（一）本性常者，即法身也。謂法身本性常住，無生無滅也。（二）不斷常者，即

報身也。謂報身常依法身，無間斷也。(三)相續常者，即應身也。謂應身於十方世界，沒已復現，化無窮盡也。」……可見今之經文，所云常然等，即本性常、凝然常也，法身也，自性也。是故常然，無衰變也。

日本的望西師，他蓋了一個樓，這樓老衝著西，他叫「望西」，他就以「望西」為號。日本望西他說這個「常」，他解釋「常然」的「常」，他說「常」有三種：一種是「本性常」，又叫「凝然常」，凝結的「凝」，凝然常；一種叫做「不斷常」；一種叫做「相續常」。有三種常。

「本性常」那就是法身，本來就常。

「不斷常」，不斷也是常，不斷常是報身，因為報身是從法身所流現的，所以它也就常了，也就沒有間斷了，就不斷了。

第三個「相續常」，那指應身，應身於這個世界，這個剛剛

過去又現出一個，那個現在又現出來了，這種總相續，總還有出現，這是相續常，這是指的應化身。

望西他認為極樂世界是法性常，也就是凝然常，所以它沒有衰變。

《大經解》：望西設問曰：「既是修因感果之土，而亦有始，寧容得言，非因非果，凝然常耶？」復自答曰：「修因感果，是始覺智。無爲凝然，則本覺理。始覺究竟，無非本覺。如《釋大衍論》云：『若得始覺，還同本覺。』談能證曰（談到能證之時日），雖似有始，至所證時，始本不二，本有常住。」望西末後數語，宜著眼。談者，說也。至者，到也。在有說有證之日，雖似有始。當到家時（即至有所證時），言語道斷，一切不二，本有常住。

他自個兒底下又設問，他說：這個不是法藏比丘修因而感的

一個果嗎？既然修因感的這個果，它就有開始啊，是吧？有開始它就應該是有終，怎麼能說它是凝然常、法性常啊？他自個兒設的問，他自個兒就解答了，他解答得也很有意思。他說是，人都有本覺這個理體，人人所有，我們開始有始覺，始覺之後如果老合乎本覺，達到究竟覺，三覺圓滿就是佛了，是不是？不過總之始覺、究竟覺，都還是本覺嘛。

《釋大衍論》它就講：「若得始覺，還同本覺。」你如果得到了始覺，真正這個覺悟之後它還是……不是另外有個東西，只是恢復你的本來嘛，只是恢復你的本來啊。所以我們《心經》講個「無所得」呀。我們老想得點什麼，那都是心外取法。只是恢復你本來，你毫無欠少啊，所以無所得才是遠離顛倒夢想，究竟涅槃。很多都是想得點什麼，得禪定、得神通、得智慧，那這個……。」「但盡凡情，別無聖解。」你把凡情都去掉了，你自個兒的聖解就全出

來了。另外沒有聖解，就是去掉你的凡情就是了。

所以談到這個「能證」的時候，「能證」的這個人是怎麼說？說得有個開始，法藏比丘他在那兒修修修，這有個開始，我們證道也是如此。「至所證時」，當達到他所證的這個境界的時候，這個始覺跟本覺不是兩個，「本有常住」，也在解說這個問題。所以有說「眾生是無始有終，佛是有始無終」，他成佛的時候是始，但是他沒有終，因為他一成佛的時候就還同本覺，本覺就是本有常住，所以就沒有終了。

這個說得是很有意思，就是說，在你說有證的時候，好像是有個開始，當你到家的時候，就是他所謂的到了所證的時候，這個是言語道斷，這一切言語就沒法表達了，一切都不二。那這個只是本有了，本有就是常住，所以就凝然常了。所以極樂世界就是常住了。



《大經解》：此下復據密部《大乘密嚴經》云：「佛已超過彼，而依密嚴住。」「極樂莊嚴國，世尊無量壽。」……《密嚴經疏》云：「如無爲者，密嚴土者，即是諸佛他受用土。於法性土，以悲願力建立故。此淨土如法性土，離無常過。以是故說，如無爲性。」又云：「今此密嚴藏，但於清淨如來藏心之所現，故非微塵成。」依上經疏，極樂乃如來妙心之所現，法性妙土之所成，非如其它世界乃微塵聚集之一合相。

再根據《密嚴經》說，極樂世界是不壞的。《密嚴經》說，從佛那個時候就依密嚴而住。「密嚴」是什麼？就是極樂莊嚴國。密嚴是大日如來的國土。所以日本很尊重大日，因為它是日本哪，他覺得這也特別親切，他尊重大日如來。極樂的莊嚴國，就是屬於這個「世尊無量壽」。所以這個地方也就是說，彌陀就是大日如來，密嚴國土就是極樂世界。

底下這個經裡頭又說，去看他的《疏》，那點兒咱們刪過去。密嚴淨土是什麼呢？它是「無爲」，就是諸佛的他受用土。佛有他受用土，顯了這個土讓別人能受用。所以佛的報身是兩種身，一種是「自受用身」，一種是「他受用身」。佛的「自受用身」菩薩也看不見，就是報身；法身當然是無形相，不可見，但是有他受用，讓這些菩薩能夠受用，所以有他受用身。土也是這樣，有「自受用土」、「他受用土」。那麼這個密嚴國土就是給諸佛的他受用土，大日如來所顯的他受用土。從法性上，以慈悲的願力而建立。這個淨土跟法性土，它就是跟常寂光（法性土就是常寂光土了）一樣的離開無常之過，沒有無常的過失，不是苦空無常，總有一天要壞。

所以許多天界跟許多國土將來這個三災，實際就是我們現在天文所說的一個大爆炸，一個大連鎖反應的核爆炸，整個宇宙互相的你崩我也崩，這麼累積下來，全宇宙、全太陽系或者全銀河系的

爆炸，所以就是「三災三劫」。風災，風災就是壓力波；火災就是熱波，都燒空了，燒完了。而這個世界上這個不是空說，是會有這個事實。

底下又說，說這個密嚴國土是清淨如來藏心之所現，也即是極樂國土。那我們這個地球肯定是要壞的，這是穢土嘛。這個是清淨之所現，不是微塵所成的，這極樂國土，密嚴國土，是如來清淨藏心之顯現，本來不是物質。

《大經解》：微塵者，非指塵埃，乃組成物質小而又小之粒子。前所知者電子爲最小。今已發現更有小於電子者，暫名夸克。現科學家亦知夸克亦非最小，此小而又小者，亦不可窮盡。（自一九八〇年後，科學家發現微中子，它在空間所占之區域，只等於一個電子一百億分之一。彼等彌漫於太空之中。微中子能穿透十億

公里厚之鋁板或鋼板，如穿薄霧。）如是小而又小之粒子，即是微塵之義。今經謂：極樂與密嚴，皆非如是粒子之所成，舉體是如來妙心，是當人自性。故不生不滅，無衰無變，凝然常住，「如無爲性」。

這個所謂「微塵」，不是說我們想像的一個土粒，是指著極小極小的東西，這個比電子還小得多，過去這個……所以我這底下還有一個括弧，是再版的時候加上去的。這現在科學家發現這個微中子，這個微中子，不講它體積，體積的話不好說了，它在空間所占的這個區域，等於一個電子的一百億分之一，它在空間所占的地方，是一個電子的一百億分裡頭的一分，你說它小到多少了。它可以透過十億公里〔厚〕的鋼板，因為它太小了。什麼東西都是有空隙的，一個鋼板，咱們是過不去了，對於微中子它就還是通行無阻，以至到了十億公里它都能透過。它瀰漫在太空之中，這個東

西，到處都有。

就是宇宙大爆炸之後，就出現了大量的微中子。微中子慢慢匯聚匯聚，匯聚之合就是微塵，「世界碎為微塵，微塵聚為世界」，這些佛經裡頭的話，現在科學都證實了。所以大家我們應當很感恩，我們很幸運哪，我們能遇到這樣一個本師。

密嚴、極樂都不是這種微中子之類的東西聚集所形成的，而是清淨妙心的顯現，因此它「建立常然，無衰無變」，所以不怕災。到了禪天什麼等等都是，一直到無色界都要壞，到了大宇宙大爆炸的時候，所謂劫，劫火、劫風。風災是最厲害，風災是什麼？就是壓力波，現在可以這麼看。

於無量劫·積植德行。不起貪瞋痴欲諸想。不著色聲香味觸法。但樂憶念。過去諸佛·所修善根。行寂靜行·遠離

虛妄。依真諦門。植衆德本。不計衆苦。少欲知足。專求白法。惠利羣生。志願無倦。忍力成就。

《大經解》：「於無量劫，積植德行。」……劫者，表極長難喻之時間。無量劫者，表劫數又無量，此乃無量之極長之時。故其時間，無法稱說，不可計量。……積者積累，如點滴所聚。植者培植，似育苗成林。……

「不起貪瞋癡欲諸想」。……今法藏大士不起三惡想，離諸煩惱。

「不著色聲香味觸法」。……謂內離惑業之因，故能止外惑業之緣，內外皆離矣。

底下，「於無量劫，積植德行。不起貪瞋癡欲諸想。不著色聲香味觸法。」劫是個很長的時間，我們都知道。無量劫裡頭是長久

啊。「積植德行」，「積」是累積，「植」是種植，這都是一點一滴的做種種德的行動，德行。「不起貪瞋痴欲諸想」，在自個兒心中貪瞋痴欲，色欲、情欲、食欲，這種欲想不起了，內心不起了。對於外塵，「色聲香味觸法」這一些塵他不貪著。

《大經解》：「但樂憶念過去諸佛，所修善根」（自《宋譯》）。「但」者，唯也，獨也。此二句與前二句，應一氣讀下。前二句是「萬緣放下」，此二句是「一念單提」，此正淨業之綱宗。《華嚴經》明，十地菩薩，地地不離念佛。本經《大教緣起品》云：「去來現在，佛佛相念。」又《觀佛三昧經》云：「爾時會中即有十方諸大菩薩，其數無量，各說本緣，皆依念佛得。」又一「佛告阿難：汝今善持，慎勿忘失。過去、未來、現在三世諸佛，皆說如是念佛三昧。我與十方諸佛及賢劫千佛，從初發心，皆因念佛三昧力故，

得一切種智。」

他只是什麼呢？「但樂憶念。過去諸佛，所修善根。」所以這麼一看，這前兩句也沒有貪瞋痴欲，也不著色聲香味觸等等，這個上頭就是「萬緣放下」；但樂憶佛念佛，這就是「一念單提」。這一切都放下了，心中所念所憶只是佛，所以這個很精進哪。

這個時候念佛，這樣萬緣放下，「但樂憶念」，憶佛念佛。《華嚴經》十地菩薩，每一地都不離開念佛。《大教緣起》說，「去來現在，佛佛相念。」佛跟佛都是相念。咱們這個經開始也是說，阿難看見佛放光，阿難不就這麼問嗎？「去來現在佛佛相念」，佛現在是在念佛了吧？佛跟佛都相念嘛。

《觀佛三昧經》說：「爾時會中即有十方諸大菩薩，其數無量」，在一個大的法會之中，十方來的菩薩不知有多少，「各說本緣」。每一個菩薩個個都說我自己是過去怎麼修行成功的，就是



「各說本緣」。說了本緣，共同的都是由於念佛得道的。大家看看，來會這麼多的菩薩，每個人說你怎麼得道的，念佛得道的。所以跟你說啊，有時候越是殊勝的事，人就越不容易信哪。這也就是每個人的善根、智慧、福報，都很多方面的問題。你看這一些這麼多菩薩，每一個人都因為念佛而得道。

又「佛告阿難」，這還是《觀佛三昧經》：「汝今善持」，告訴阿難，囑咐他，你好好地奉持，好好地記住，「慎勿忘失」，不要忘掉。「過去、未來、現在三世諸佛」，囑咐阿難，其實不光是淨土宗的經典說這個念佛，大家要知道，是千經萬論共指啊，這兒說「皆說如是念佛三昧」，過去是這麼說，現在是這麼說，未來還是這麼說，都是說這個念佛三昧。「我與十方諸佛」，釋迦牟尼佛，這說他自己，跟十方的佛，以及將來賢劫就一千佛，我們這個劫稱為「賢劫」，咱們這個地球還是很不錯啊，我們這個娑婆世

界，當然不止一個地球，我們在其中，有千佛出世，所以稱爲「賢劫」，賢劫千佛；「從初發心」，每一個從初發心起，「皆因念佛三昧力故，得一切種智。」都是因爲念佛三昧力，而得到一切種智而成佛。你看就是這些話，如果現在這些話我們往往要自個兒去閱讀，有的時候會忽略，現在比較集中在這裡頭。只要我們能記得，將來它總會在大家心裡頭要放光的，這些事實，都是如此嘛。

《大經解》：是故彌陀亦如釋尊及十方如來，從初發心，皆因念佛三昧，證無上菩提。故但樂憶念諸佛也。「所修善根」指諸佛所修之功德。憶念佛德，感恩圖報，思欲齊等，是名憶佛。佛之善根，念佛最勝，今欲齊等，故亦當持名念佛。名具萬德，總攝一切善根。故知老實持念，實暗攝憶佛功德也。

這樣的話，佛，賢劫一切都是如此，所以法藏比丘也是這樣，

他也憶佛念佛呀，「但樂憶念過去諸佛」，憶念他們所修的善根，憶念諸佛的功德。「憶念佛德」，我們感恩圖報，所以我們也要跟佛學，要追〔隨〕佛，學佛所行，要證佛之所證，這叫做「憶佛」。

那麼，佛所修的善根，佛的善根之中，以念佛是諸善中王，這個善根最殊勝，我們現在要跟佛齊等的話，我們也應當學佛，也要持名念佛。名字有萬德，總攝一切善根，名字裡頭既然總攝了一切善根，所以念名字的時候，也就是憶念了一切佛的功德了，一切佛的功德就在這一個名號裡頭了！

《大經解》：又《安樂集》曰：「或有三昧，但能除貪，不能除瞋癡；或有三昧，但能除瞋，不能除癡貪；或有三昧，但能除癡，不能除貪瞋；或有三昧，但能除現在障，不能除過去、未來一切諸障。若能常修念佛三昧，無論現在、過去、未來一切諸障，悉皆除

也。」是故法藏菩薩，於淨心諸行中，首云「但樂憶念諸佛」也。

《安樂集》是道綽「作的」。《安樂集》在中國曾經一度沒有了，流傳到外國，咱們國內沒有了，所以成為佚書（人字旁一個失字）。佚書有多少種，連窺基的註解這個書一塊兒都丟了，曇鸞的《往生論註》，總共有十多部經「典」。現在又回來了，這又是我們比明朝那時候那些個大德又殊勝之處。

道綽他講：「或有三昧，但能除貪」，這個三昧只能除貪心，不能除瞋恨跟愚癡；或有三昧能除瞋；或有三昧能除癡，但不能除別的；或有三昧能除現在障，你現在的障給你除了，不能除過去的障、未來的障，除不了。「若能常修念佛三昧」，就是說不管是什麼貪瞋癡，不管是現在、過去、未來一切的障（一切的障當然貪瞋癡都在），都能除，都除得掉。

所以我們現在之所以困難者，就是這個障，「障」是障礙，它

障礙著你不能好好修，障礙著你不能理解，障礙著你要起退心，這個障是可怕呀。而要排除這些障，就是要常修念佛三昧。所以法藏比丘就以這個為主，一開頭就以這個為主，內中沒有這些煩惱、愚痴，外面也不著色聲香味觸法，就樂憶念諸佛。

《大經解》：今經所云「行寂靜行」是大菩薩入無餘涅槃之行，是法界大滅度法，非指二乘之寂靜行也。

「行寂靜行」，所行的是寂靜之行。寂靜之行，是無餘涅槃叫做「寂靜」。阿羅漢的涅槃是有餘涅槃，他只是除了分段生死，跟咱們人類動物這種生死沒有了，還有變易生死。這四十一個位次，初住、二住、到十住，然後十行、十向、十地，這四十，還有等覺，四十一地，這每一地和每一地之間也等於一個生死。所以初地菩薩不知二地菩薩舉足下足之處。所以佛法很深哪，初地菩薩對

於二地菩薩從哪兒舉足、哪兒下足他都不知道。因此說是一個生死啊，他有這個變易生死，所以這個涅槃是有餘涅槃。佛是無餘涅槃。「寂靜」就是無餘涅槃，現在所說「行寂靜行」就是入了大菩薩的無餘涅槃之行。

《大經解》：「遠離虛妄」。無實云虛，反真云妄。虛假不實，故云虛妄。《圓覺經》曰：「虛妄浮心多諸巧見，不能成就圓覺方便。」又《涅槃經卅八》曰：「一切惡事，虛妄爲本。」是故首應遠離虛妄，爲止惡之本也。法藏菩薩所住是真實慧，所行是清淨行，故能遠離一切虛妄。

「遠離虛妄」，就遠遠的離開了虛妄。「虛妄」兩個字很壞呀，不實就是虛，違反了真就是妄，虛假不實叫做「虛妄」。《圓覺經》說：「虛妄浮心多諸巧見」，虛浮的這種心，還有多種巧

見，好多好多心眼、好多好多招、好多策略，「不能成就圓覺方便。」這樣的人不能成就圓覺。

《涅槃經》這句話就深刻了，「一切惡事，虛妄爲本。」所以我們經中講「三個真實」，所貴的是真實，所忌的是虛妄。虛假、說瞎話、狂妄，都是妄，一切的惡事是以虛妄做爲它的本。所以這個就是……你看看咱們這個法藏比丘，他處處都是用在刀刃上，他的積功累德，也是給我們做榜樣。

「遠離虛妄」，這是止惡，它是萬惡之本。現在還有人他雖然出了家，我就有這麼一個，他還帶著過去的習氣，原來是做買賣，他現在還是……他商人，有時候做買賣的人，他就天經地義的說些假話，他就不覺得，這個習氣還帶著，不知道這是很不好的事情。所以法藏菩薩所住的是真實慧，所行的是清淨行，遠離這一切虛妄。

《大經解》：「依真諦門，植衆德本」。「諦」者，真實不虛之義。世間與出世間之道理，決定不虛妄者，名爲諦。……凡俗以有爲實，聖智以空爲實。故有與空皆是實，故立二諦。順凡俗迷情之法，曰俗諦，或世諦。聖智所見涅槃寂靜真實之理，名真諦，或勝義諦、第一義諦。《智度論卅八》云：「佛法有二諦。一者世諦，二者第一義諦。爲世諦故，說有眾生。爲第一義諦故，說眾生無所有。」……「依真諦門」者，依第一義諦爲門也。

「依真諦門，植衆德本」。「諦」是真實不虛的意思。不管世間、出世間這個道理是決定不虛妄的，叫做「諦」。這個「二諦」，我們常常說有「二諦」，「二諦」就是真諦跟俗諦。「有」，這個東西有，是什麼？在凡夫來說、凡情來說是真實的，這不都有嗎？這不真實的嗎？這個「有」，在凡情、世間來看，是真實的。「空」，在聖道是真實的，本來無一物，空無一物，你這



個虛妄的東西把它造出來個障礙了。所以稍微清淨一點，你就會看見房子、床鋪、自己身體都沒有了。有的人又錯誤了，以為這就是很高了，其實非常淺非常淺，是未到地的定，還是欲界定呢，那已經他就可以感覺到一些空。在聖境中，那就本來沒有這些幻相。這兩個都是實，你說「有」，世諦、世間認為是實；說「空」，聖諦認為是空。所以順凡夫的法稱為「俗諦」、「世諦」；智慧所見的涅槃、寂靜，這種真實的理，叫做「真諦」。

《智度論》它說：「佛法有二諦。一者世諦，二者第一義諦。為世諦故」，因為世諦，就「說有眾生」。「有眾生」這個是順於世諦來說，說「有」。「第一義諦故，說眾生無所有。」所以《金剛經》說，我這滅度了這麼多的眾生，這是世諦；而實無一眾生得滅度者，這就是第一義諦，這就是聖諦。「依真諦門」，就是依勝義之門。

《大經解》：「門」者……能使人趣入涅槃，故稱爲門。……依真諦之勝義，植衆德之根本，故曰「依真諦門，植衆德本」。《金剛經》曰：以無我、無人、無眾生、無壽者，修一切善法。「依真諦門」，即無四相也。「植衆德本」者，修一切善法也。

「門」呢，能夠通入道、趣入涅槃，所以稱之爲「門」。就是依照第一義諦的這個門來「植」，植是種植、培植，培植眾德的根本。《金剛經》說「無我、無人、無眾生、無壽者，修一切善法」就是這個意思。「無我、無人、無眾生、無壽者」，這就是真諦門，無所有，沒有四相；「植衆德本」，就是修一切善法。所以《金剛經》這麼一解釋，這兩句話它就好懂了。

「依真諦門，植衆德本。」「無我、無人、無眾生、無壽者」就是真諦門，但不是這一無了，你就無下去了，而是修一切善法，修一切善法就是植衆德本。所以整個佛教就是這麼一回事，不落在

兩邊，不落在世俗的所謂「有」和「空」這兩邊。

《大經解》：又萬德之根本稱爲德本。依是義故，阿彌陀佛名號，體具萬德，名召萬德，故曰德本。如《教行信證六》云：「德本者，如來德號。此德號者，一聲稱念，至德成滿，衆禍皆轉。十方三世德號之本，故曰德本也。」如上所引《觀佛三昧經》，釋尊曰：「我與十方諸佛及賢劫千佛，從初發心，皆因念佛三昧力故，得一切種智。」亦與之同旨。皆以持名念佛爲十方三世德號之本。

這個「德本」，德的根本，那麼這個裡頭剛才都說，一切佛都是因爲念佛而成就，所以阿彌陀佛名號，我們在淨土宗當然念彌陀，阿彌陀了。這個名字中，體就具有萬德，體又召喚了萬德都來了，所以稱爲「德本」。在《教行信證》裡頭說，「德本者」，就是如來德號。「此德號者，一聲稱念」，這個德號你只要念一句，

你就「至德成滿」，登峰造極的這些德就是成就了，就圓滿了，「眾禍皆轉」，所有一切禍都轉，本來是空嘛，虛妄。

彌陀聖號是十方三世佛號之本，所以密宗也有這個話，「千佛萬佛，不離阿彌陀佛」，所以稱為「德本」。剛才不是說過嗎，釋迦牟尼佛和十方諸佛從發心，都是因為念佛三昧才得一切種智，就是這個意思，這是德本嘛。

《大經解》：故知植眾德本可有二釋：(一)者，菩薩因中，萬德圓滿。從因得果，故云「植眾德本」。(二)者，眾德本者，即念佛名號也。且此二說實不相違。因菩薩因行不離念佛故，故(一)中有(二)；又念佛圓具萬德故，是(二)中攝(一)。故云無違也。

「植眾德本」底下還可以有兩個解釋。一個就是剛才我們說是念佛號了，另一種解釋就是說，菩薩從萬德都去修，都圓滿，

這個是植眾德本。另一種就是剛才說過的，德本就是佛的名號，是持名念佛。這兩個沒有矛盾，因為就用說是去修萬德去，而菩薩在因中，在修萬德之中也沒離開念佛。所以這個就互含互攝了，而你念佛嘛，你就萬德都在裡頭了，所以就廣修萬德，你在這個念佛之中也就圓融了。所以這兩個看著好像是兩回事，實際是可以圓融的。這個就是「依真諦門，植種德本。」主要的就是由於《金剛經》這句解釋得很清楚，「無我、無人、無眾生、無壽者，修一切善法」。有的人知道修善法，不知道「無我、無人、無眾生、無壽者」，這裡頭起了很多煩惱、很多計較。

過去廣濟寺有兩個大居士，很有錢，就是要爭，我的供養要賽過你，你的要賽過我；我要是給廟裡頭送了多少多少幡幢，這大道場要不掛我的，他有時要生氣；你說你這個綉得很好，我就請人再綉，比你這個更好，我要蓋過你，該用我的。廟裡就很苦惱，

今天用他的，明天用他的，交換。這個都是著相，這個功德就很小了。那無我、無人、無眾生，但是修一切善法，不是不修；修一切善法，要知道無我、無人，不是跟別人爭勝，我要搶第一。現在有些法師，在國外也是這樣，他們互相攻擊，攻擊得很多佛教徒說，我們佛教裡都這麼著，我們不信佛了。這都是在修善法之中有「我」、有「人」，所以都不究竟。無我、無人、無眾生、無壽者，修一切善法。

《大經解》：「不計衆苦，少欲知足」。「計」者，計較執著也。……「衆苦」者，如二苦（內苦、外苦），三苦（苦苦、壞苦、行苦），四苦（生、老、病、死）、八苦等。……「少欲」者，不多求也。「知足」者，所得雖少而不惱恨也。……《遺教經》云：「少欲之人，則無諂曲以求人意。亦復不爲諸根所牽。行

少欲者，心則坦然，無所憂畏。觸事有餘，常無不足。有少欲者，則有涅槃。是名少欲。汝等比丘，若欲脫諸苦惱，當觀知足。知足之法，即是富樂安隱之處。知足之人，雖臥地上，猶爲安樂。不知足者，雖處天堂，亦不稱意。不知足者，雖富而貧。知足之人，雖貧而富。」

「不計眾苦，少欲知足」。這一切苦都不計較了，這個裡頭有二苦、三苦、八苦等等，這個我們都很熟悉了。這一切都不計較，而彌陀是「縱使身止諸苦中，如是願心永不退」，不計較這些苦。「少欲」就是不多求，「知足」就是雖然少，我也不惱恨。

《遺教經》說得很好，「少欲之人，則無諂曲以求人意。」他根本不多求，他也用不著去逢迎人，仰人鼻息，去奉承，去阿諛；也不會爲這些諸根所牽引，爲這個舌根想吃好東西我什麼什麼，那就多欲了，他根本是少欲嘛，他吃菜根香，就咬咬菜根就可以。

「行少欲者，心則坦然」，現在咱們這出家人都是要坐進口的汽車，國內、國外都是這樣，心裡他並不坦然，他都是有所憂畏呀。現在真正少欲的人，心就無所憂畏。「觸事有餘，常無不足。」遇見一切事他都覺得有餘，沒有覺得缺少什麼。所以「有少欲者，則有涅槃。」這個話就份量重。所以你開始要證涅槃，你得從有少欲才有涅槃，你自個兒的這種欲望很多，所要求世間……所以首先要一個出離的心哪，少欲則有涅槃，「是名少欲」。

汝等比丘，若欲脫離苦惱，當觀知足。這個「少欲知足」用《遺教經》。這兒來解釋挺合適，你們比丘要脫離苦惱，要常常觀「知足」這個法。「知足」這個法就是「富樂安隱之處」。知足就是富、就是快樂、就是安穩。「知足之人，雖臥地上」，在地下睡覺，他還覺得安樂。「不知足者，雖處天堂，亦不稱意。」你擱到天堂，他還不稱意呢。「不知足者，雖富而貧。」不知足的人，雖



然富足還是窮，他還覺得不夠，還有比他更闊的。「知足之人，雖貧而富。」所以顏子在陋巷，「一簞食，一瓢飲」，吃也吃不飽，坐在地下，曲肱而臥，枕頭也沒有，就這麼著睡覺，「樂在其中矣。」所以我們孔子這個道，我們之能夠接受佛法，就是孔子、老子這些功夫，他們的一些成績。「少欲知足」啊。

《大經解》：「專求白法，惠利羣生」。……專求無漏大乘清淨之法，用以普施有情，利樂羣生。

「專求白法」（白法指著清淨的法，我這不多解釋了），專聽善法，白法，清淨之法。「惠利羣生」，惠以眾生真實之利，這一切一切都是爲了惠利眾生。

《大經解》：「志願無倦」。「倦」，疲也，厭也。《華嚴經》

普賢大士十大願王……「念念相續，無有間斷，身語意業，無有疲厭。」是即「志願無倦」之義也。

「志願無倦」，《普賢行願品》這些大願，都是「念念相續，無有間斷，身語意業，無有疲厭。」「倦」就是疲厭之義，沒有疲厭。身在苦中他還不疲厭，當然就無有疲厭哪。

《大經解》：「忍力成就」。「忍力」者，忍辱之力。法住師云：「忍有三種：一者安苦忍，謂於世違事能受故。二、他不饒益忍，謂他於已有違損能受故。三、法思維忍，謂於法無分別故。」此三忍成就，故曰「忍力成就」。

「忍力成就」。這個忍成為力量了。法住師解釋，忍有三種：一種是安苦忍，於世間所違緣的事，他都能忍、能受；二者、他不饒益忍，別人對於自己老傷害，我也能忍受；三是法思維忍，

對於法無分別，這個忍就是在法上的事情了。這三種忍都成就，稱為「忍力成就」。

《大經解》：又《會疏》明十忍，疏曰：「……（一）內忍。……菩薩飢渴寒熱，憂悲疼痛，身心楚切，能自忍受，不爲苦惱。是名內忍。（二）外忍。……菩薩從他聞惡言罵詈，毀辱誹謗，或毀辱父母兄弟姊妹眷屬、和尚阿闍黎師徒同學，或聞毀佛法僧，有如是種種毀訾，菩薩忍辱，不生瞋恚，是名外忍。（三）云何名菩薩法忍。佛於諸經說微妙義，諸法寂靜，諸法寂滅如涅槃相，不驚不怖，作是念言：『我若不解是經，不知是法，終不得菩提。』是故菩薩勤求咨問讀誦。是名法忍。（四）云何名菩薩隨佛教忍。菩薩瞋惱毒心起時，作是思維：『此身從何而生，從何而滅？從我生者，何者是我？從彼生者，何者是彼？法相如是，從何因緣生？』菩薩作是思維時，

不見所從生；亦不見所緣起；亦不見從我生，亦不見從彼起；亦不見從因緣生。作是思惟，亦不瞋，亦不惱，亦不毒。瞋怒之力，即便減少。是名隨佛教忍。(五)云何名菩薩無方所忍。或有夜忍晝不忍，或晝忍夜不忍；或彼方忍，此方不忍。或此方忍，彼方不忍。或知識邊忍，不知識邊不忍。菩薩不爾。一切時，一切方，常生忍心，是名無方所忍。(六)云何名菩薩修處處忍。有人於父母、師長、夫妻、男女、大小、內外如是中生忍。餘則不忍。菩薩忍者，則不如是。如父母邊生忍，旃陀羅邊生忍。是名修處處忍。(七)云何名菩薩非所爲忍。不以事故生忍，不以利故生忍。不以畏故生忍。不以受他恩故生忍。不以相親友故生忍。不以愧赧故生忍。菩薩常修於忍。是名菩薩非所爲忍。(八)云何名菩薩不逼惱忍。若瞋因緣，煩惱未起，不名爲忍。若遇瞋因緣時，拳打刀杖，手腳蹴踏，惡口罵詈，於如是中，心不動者，則名爲忍。菩薩若有人來起發瞋恚亦

忍。不起發瞋恚亦忍。是名菩薩不逼惱忍。(九)云何名菩薩悲心忍。爾時菩薩若作王，若王等，有大功業，爲苦眾生而作其主。是苦眾生。若來罵辱觸惱之時，菩薩不以我是主故，而生瞋恚。如是眾生，我當拔濟，常爲擁護，云何而得生於瞋惱。是故我今悲心憐憫，不生忿恚。是名菩薩悲心忍。(十)云何名菩薩誓願忍。菩薩作是念：我先於諸佛前，曾作獅子吼，發誓願言，我當成佛，於一切生死淤泥中，爲拔諸苦眾生。我今欲拔，不應瞋恚，而惱於彼。若我不忍，尚不自度，況利眾生等。」(已上節錄)法藏菩薩滿足諸忍，故云「忍力成就」。

《會疏》講得更詳細，講了「十忍」。

一、是「內忍」。雖然餓、苦、什麼疼啊，都能忍受。

二、「外忍」。你罵他、打他，或者你污辱他的親屬，或者他的師父、阿闍黎等等，或者毀佛、罵佛等等，他都不生瞋恨心，這

是外忍。

三、對於佛說的微妙之義等等的，他不驚不怖，而且很堅決，我若不解這部經，我如果不知道這個法，我絕不得菩提。那麼勤求來諮詢、來讀誦，這個叫做「法忍」。

第四、叫做「隨佛教忍」。他一起瞋恨心的時候就思惟：我起瞋恨心，我的身體從哪兒來的？這種種的，做了這個思惟。而思惟這不可得，不可得他也就不瞋恨了。

第五、叫「無方所忍」。有的是白天我能忍，夜裡不能忍；有的是夜裡能忍，白天不能忍；或者對於這一方面能忍，對於那一方面不能忍。這個就不管，不管你是善知識不是善知識，你是什麼，一切時一切處，對於一切都能生忍，這無方所忍。

第六、就「修處處忍」。有人只是對於父母、妻子這些有關係的，這個當然就生忍，對於其他就不行了。菩薩忍對一切都生忍，

處處忍。

第七、不是有所爲。有的是爲了什麼而忍，我爲了我要求個什麼，甚至說我爲了求法，我應該願意忍受一切你給我的折磨，這都是有所爲。一切無所爲而忍。有所爲，你這裡頭就有虛假，虛假是一切惡事之本哪。所以要直率，直心是道場，學佛這個很要緊。他其實不明白一個事，你這個虛假可以瞞人、可以騙人，騙人是完全可以騙，甚至於死了給你立傳還是好的，但是如來悉知悉見，再有閻王老子你騙不了，哈哈……那個不中用。

第八、還有是「不逼惱忍」。「一般」是必須等煩惱不起，我能忍。真正是打上來了、罵上來了，我還能忍，這就是不逼惱忍。

第九、「悲心忍」。你是高級，比方你是方丈，或者你是這個地方的長官，你的下屬看不起你、罵你，你生氣了，這個就不行。悲心忍，我雖然是高位，低的人來對我不恭敬，我不生瞋恨。

第十、就是「菩薩誓願忍」。就說我曾經在佛前發過獅子吼，發過誓願我要成佛、我要去度眾生。那麼我是要去度眾生的，現在我去跟他生氣，不違背本誓嗎？我要去惱害他？我要去報復？這誓願忍，因為我有誓願要度眾生。

所以這個是具足這種「忍」，而且成之為力量，忍力成就，皆能忍。

於諸有情·常懷慈忍。和顏愛語·勸諭策進。恭敬三寶。奉事師長。無有虛偽諂曲之心。

《大經解》：「於諸有情」，常以慈忍為懷。「和顏」，柔和之顏容。《會疏》曰：「內離妄染，故外常溫和。故云『和顏』。……」「愛語」者，四攝法之一。四攝法者，布施、愛語、



利行、同事。隨眾生根性，而善言慰喻……「勸諭」者，勸導慰喻也，爲眾生開佛知見，示佛知見也。「策進」者，勉之使進，即常云之促進，令眾生悟佛知見，入佛知見也。

「於諸有情，常懷慈忍。」慈悲，能忍這一切。「和顏愛語」，和顏就是柔和的顏容，因爲裡頭沒有染污，沒有妄，這顏就顏色常和，和藹。「愛語」是「四攝法」之一，我們要攝受眾生，就是「布施、愛語、利行、同事」。我們是善言委婉的來勸諭相告，所以和顏愛語。「勸諭策進」，來勸他，「策進」就是現在我們說的促進、幫他，幫他來開佛知見、悟佛知見。

《大經解》：「恭敬三寶，奉事師長」……「恭敬三寶」，欽仰其德也。……師長恩重，故應奉事。……實爲修行要務。又《會疏》云：「此（奉事師長）中，含攝孝養父母之句。……。」

「恭敬三寶，奉侍師長。」這是根本，不管你現在是在家人。有的在家人說我只恭敬二寶。真有這樣的人，他說：「僧寶我不恭敬，現在和尚他們不可敬。」不行，這不行，你這麼說法不行的，不如法的，你就是要恭敬三寶。「奉事師長」，奉事師長也包括孝順父母。

《大經解》：「無有虛偽諂曲之心」……無有虛偽、諂偽、諂曲，則心端直無過。……《維摩經佛國品》云：「直心是菩薩淨土。」肇公註曰：「直心者，謂質直無諂。此心乃是萬行之本也。」肇公以質直無諂之心，爲萬行之本。語至切要，未可忽之。

這一切法，「無有虛偽諂曲之心」。沒有一點虛假，恭維人、奉承人這種心都沒有。所以《維摩經》「直心是道場」。肇公註解這句話「直心是道場」，他說這個心是萬行的根本，「質直無

諂」，很直率，沒有虛假諂媚，這個是萬行的根本。

所以剛才那個虛偽是萬惡的本，這兒質直無諂是萬行之本，這個對比，這都很重要，我們都應當從這裡頭很好的來學。我們要學，學佛嘛，我們不是要寫篇論文當個佛學家什麼什麼的，要真正作爲人天師，當爲人天師，做人的導師啊。作爲人的導師，你就要做人的軌範，這要有實際行動，這才是大丈夫事。

莊嚴衆行・軌範具足。觀法如化。三昧常寂。善護口業・不譏他過。善護身業・不失律儀。善護意業・清淨無染。

《大經解》：「莊嚴衆行」……「莊嚴」者，福智二嚴。……以福與智，莊嚴布施等度及萬行。……故知「莊嚴衆行」者，表一行中皆具福德與智慧也。進言之，則一一行中悉是從性起修，全修

在性也。……「軌範」者，軌則與模範也。

底下就「莊嚴眾行，軌範具足。」一切的行都是莊嚴，以福智二嚴及其行，所以一切行中都包括了福、包括了智。「軌範」，「軌」是軌則，「範」是模範。剛才我不是說了嗎？我們要作為軌範，要具足軌範。

《大經解》：「觀法如化」者，觀一切皆如幻化也。「觀」者，智之別名。《大乘義章二》曰：「粗思名覺，細思名觀。」……「觀法如化」者，即觀一切法，皆是中道。

「觀法如化」，一切萬法都是幻化，所以「一切法如夢幻泡影」，「幻」就是幻化。「觀」這個字，我們常說作觀、作觀，密宗說觀想，觀字是個很深入的字，「觀自在菩薩」就是這個觀字，觀就是智慧的一個另外的名字。

「粗思名覺」，這就是「見聞覺知」那個覺，不是「覺悟」那個覺。粗的思想叫做「覺」，我覺得了，我覺知了，在你思想範圍裡頭的這是「粗」。細思叫做「觀」。「觀」和「想」也是這樣，咱們這有心的叫做「想」；離念、無心才叫做「觀」。一般觀不大容易達得到。所以天台的「三止三觀」，空假中三諦；「三觀」：空觀、假觀、中觀。這些觀都是一種很細很深的觀照。觀和照，照這都是高的，想就是粗的。

我們現在為什麼也知道五蘊皆空，而不能度一切苦厄呢？因為你是「想」，你現在所理解的都在想這個範疇裡頭，你是想而明白了它五蘊皆空，你不是觀，不是照見五蘊皆空。觀和照，觀照、觀照嘛，照見五蘊皆空，就度一切苦厄了，這分別就是如此。所以「觀法如化」，這個「觀」字就是相當於照見五蘊皆空，不是想。所以我們所謂作觀作觀，那個是還不夠這個觀，不到這個觀的程度。

《大經解》：「三昧常寂」。「三昧」者，正定也。「常寂」者，真體離生滅之相，謂之常。絕煩惱之相，謂之寂。……絕名相，離煩惱，不生不滅，住於常寂。如三昧，故云深也。由於常行中道，住一切如化之妙觀，自然入於不生不滅甚深常寂之正定。

「三昧常寂」，這個「三昧」就是正定；「常寂」，離開生滅之相叫做「常」，離開煩惱之相叫做「寂」。他住在三昧之中，住在正定，他離開了生滅，沒有煩惱，這稱為「常寂」，所以「觀法如化。三昧常寂。」

《大經解》：「善護口業」下六句，表菩薩身口意三業清淨。……由於深契中道，正定常寂，了達真源，遠離生滅。自然遠離一切煩惱之垢，是以意業，「清淨無染」。……於口業云「不譏他過」。……口業不譏他過者，實由於意業之不見他過也。……如

「首楞嚴」義爲「一切事究竟堅固」……是故一切平等，無有可譏者。

「善護口業」。那麼三業之中，我們說意業、口業。現在首先說口業，因爲這口業還是很容易犯的。因爲住於常寂的正定，了達了真源，所以在意業方面說，他就是清淨無染了，跟上頭可以接起來了，清淨無染，而同時還是很善於護持自個兒的口業。

善持口業是如何呢？就是「不譏他過」，不去譏笑別人的過失。剛才說了，「一切皆成佛」、「一切事究竟堅固」，也就應該不但是不譏，也不見他人的過失。但是也不等於是糊塗，一個人好、一個人壞我一點兒也不知道。這些地方有兩句話很合適，「善能分別諸法相，於第一義而不動。」善於分別，而在第一義諦上沒有動；而第一義諦上而不動，可是我還是善能分別諸法相。總之都不是落在哪一邊上，這才是中道。

《大經解》：「善護身業，不失律儀」。「律」者，戒律。……  
《瓔珞本業經下》云：「……住在佛家，以戒爲本。」

「善護身業，不失律儀。」「律儀」就是戒律。我們的三聚戒，根本律儀戒，戒是根本。

所有國城·聚落·眷屬·珍寶·都無所著。恆以布施·持戒·忍辱·精進·禪定·智慧·六度之行。教化安立衆生·住於無上真正之道。

《大經解》：有所執著，則難離捨。今無所著，故皆可用以布施……此六度，乃菩薩究竟自他兼利之大行，能到涅槃彼岸。菩薩自行此法，亦以此教導利益眾生。故續云「教化安立眾生」……「住於無上真正之道」者，真正者，真實無差也。無上者，此道窮



性盡理，更無有能過之者。大士教令眾生，登涅槃彼岸，安住涅槃道果。

於是這種情形之下，這種種功德，這樣的勤習學業，所有國城、聚落、珍寶，這一切一切都無所著。這一切都可以拿來布施，而且自個兒也把布施、持戒、忍辱……這個六度來教化眾生，所以這是財法二施。一切連城池、聚落、珍寶，這一切一切都可以給人，而且自個兒布施，也教眾生布施。而且不但是這一度，持戒這六度，忍辱、精進、禪定、般若這一切一切的來「教化安立眾生，住於無上真正之道。」這就說是法藏比丘有這麼殊勝的功德。「住於無上真正之道」，就是真實的，無上就是沒有再能過的，就是讓這一切眾生都能到涅槃彼岸，證到大涅槃，這才是無上真正之道。

由成如是諸善根故。所生之處。無量寶藏。自然發應。或

爲長者居士・豪姓尊貴。或爲刹利國王・轉輪聖帝。或爲六欲天主・乃至梵王。於諸佛所・尊重供養・未曾間斷。如是功德・說不能盡。

「由成如是諸善根故」，由於成就了這樣的善根。「所生之處，無量寶藏，自然發應。」這位是福慧雙修。福慧雙修所得的這個果實，也就是福慧雙圓，所以無量寶藏自然發應，這就是福報。彌勒是大福，他修慈，他來成佛的時候，人的壽命也長，身體也大，地球上的物產也豐富，福報啊。

《大經解》：「長者」乃印度古時，對年長並具德財者之通稱。……「居士」者，在家修佛者之通稱……「豪姓」，指名門、望族、大姓、貴家……「尊貴」指高官顯吏。「刹利」……義爲

王種。即今所謂王家貴族……「國王」者，一國之主。「轉輪聖帝」……統領四三二一之大洲……「六欲天主」，乃欲界六天之王。……「梵王」，大梵天王之異稱。

他就是或者做「長者」，或者是做「居士」，這個居士過去也是很高的，不大很容易的，不像現在一說佛教徒都可以稱「居士」。「豪姓」，大姓；「尊貴」；「剎利」是貴族或者是國王；「轉輪聖帝」，他管四天下；或者欲界天的天王，乃至梵天的天王，不管是做什麼，「於諸佛所，尊重供養，未曾間斷。」生生世世於諸佛所，都是尊重供養，沒有間斷。「如是功德說不能盡。」從住真實慧開始，一直到這裡都是做種種功德。

身口常出無量妙香。猶如栴檀・優鉢羅華。其香普熏無量世界。隨所生處・色相端嚴。三十二相・八十種好・悉皆

具足。手中常出無盡之寶。莊嚴之具。一切所須。最上之物。利樂有情。

那麼這樣，身口就常出無量妙香，身體也放香，嘴裡也放出妙的香。猶如栴檀、優鉢羅花這個樣子，而且這個香能熏到無量世界。隨他生在什麼地方，剛才說有做長者、剎利、種種天上，都是色相端嚴。「三十二相」，轉輪聖王也有三十二相。而且有「八十種好」。

《大經解》：「八十種好」，指八十隨形好……《法界次第下》云：「相好乃同是色法，皆為莊嚴顯發佛身。但相總而好別。相若無好，則不圓滿。輪王釋梵亦有相。以無好故，相不微妙。」

「好」這個事情就比「相」深入一步，所謂「八十隨形好」。

《法界次第》說，雖然「相」、「好」都是色法，都是來莊嚴顯發佛身，但是「相」是總的，「好」就有分別。有「相」沒有「好」就不圓滿。輪王、帝釋、梵天，欲界天這一些，他們也有三十二相，說轉輪聖王也有三十二相，那他就是佛了？那當然不是。但是他沒有「好」。因為他沒有「好」，所以那「相」就不微妙。

《大經解》：又《智度論》曰：「相粗而好細。眾生見佛則見相。好則難見故。又相者餘人共得。好者或共或不共。以是故，相好別說。」由上可見，「相」乃其粗者，共者，顯而易見者。「好」乃細者，不共者，微妙難見者。法藏菩薩因地，於卅二相八十種好「悉皆具足」，無有缺少。

而且《大智度論》說，「相粗而好細」。「相」是很粗，所以我們大家容易見，「好」就很微細。眾生見著佛只能見著相，只能

見到三十二相，我看真要是見到白毫光相都不容易啊。「好」則難見。因為眾生的眼觀察不到這麼微細，你看要說是蒼蠅帶細菌，你沒有顯微鏡你就看不見，一看嚇一跳，哎呀，蒼蠅腿這麼髒。你眼力有侷限性，所以見佛只能見「相」，不能見「好」，「好」非常微細。

「又相者是餘人共得」，就是別的也可以得。「好」者就可能有共得、可能不共得。所以要說「相」，另外又說「好」。由此可見，「相」是粗的，「好」就是細的，是不共的，是微妙難見的。法藏菩薩在因地之中，他這三十二相、八十種好都具足。

《大經解》：「手中常出無盡之寶，莊嚴之具。一切所須最上之物，利樂有情」。手出諸寶，如《維摩經》中之寶手與妙臂二菩薩。羅什大師曰：寶手者，手中能出無量珍寶也。又云「以施報

故，手出無盡寶物，如五河流，故名妙臂。」義寂師判此爲十地菩薩之行，以智度成故。妙智融通，故隨意無礙。……可見手中所出「無盡之寶」，「莊嚴之具」，「所須最上之物」，端爲上供與下施也……於一手中流出如是無量無邊種種最上之物，正顯《華嚴》一多相即、圓明具德之玄旨。

而且「手中常出無盡之寶」，這手裡頭，所以到了後頭，這事情就好辦了。所以夏老，我們老師說，你們的修行要修到把這個火車頭搬到軌道上。你們火車頭沒有上軌道，那麼沉，那得怎麼辦呢？動一動、轉一轉，笨極了。要是火車頭上了軌道之後，車子上軌道之後，那麼這一個火車頭能拉上多少車子，怎麼走，前進、後退都如意了。你要在底下，多少人拿撬棍，拿什麼什麼東西，或者……都難動一動啊，就不容易。所以要上軌道。你看，這個時候布施就容易了，無量什麼莊嚴之物、供養之具，都來利樂有情嘛。

所以我們要是真正上品上生，你當時就可以分身到無量塵剎去度無量眾生，都是這麼度啊，就不是像現在我們這兒這麼苦了。

《維摩詰經》裡頭，寶手、妙臂菩薩，他們的手中都出無量的珍寶。鳩摩羅什解釋，他說因為有布施的這個報，因為老行布施，所以就出無量的寶。跟河流一樣，像五個河的水在流一樣那麼多流出來，所以稱為「妙臂」。這都是十地菩薩的境界。所以法藏當時發願的時候是地上菩薩，甚至於有人是判十地了。由於「智度成故」，關鍵在這兒啊，他這個智度，般若度成就了，一切這種布施、持戒他就都圓滿了，所以「隨意無礙」。

所以這一切寶都是上供下施，上供諸佛，下化眾生。所以這裡頭也顯了一點華嚴的境界，在一個手裡頭能出這麼多寶，像五個河水流似的那麼多的寶，無窮無盡，也就是說一裡頭有多，小裡頭有大，華嚴的事事無礙境界。



由是因緣・能令無量衆生・皆發阿耨多羅三藐三菩提心。

《大經解》：「由是因緣」，總指以上種種殊勝因緣，能令所化之眾生，發起無上菩提之心。深表法藏大士，以無量心，發無量願，起無量行。……故「能令無量眾生」，亦稱法界，「皆發阿耨多羅三藐三菩提心」。

「由是因緣」，就因為以上種種的因緣，這一種積功累德，「能令無量眾生，皆發阿耨多羅三藐三菩提心。」所以得到的果是讓無量眾生發了阿耨多羅三藐三菩提心。從這裡頭我們也看到發心的重要。種種佛的自覺、佛的覺他、佛的布施、佛的救度，如何如何，最後是讓無量眾生發阿耨多羅三藐三菩提心。所以我們現在能夠發起阿耨多羅三藐三菩提心，是一個大事因緣。所以「初發心時，便成正覺。」

說兩分鐘的話，這個經裡頭，本來想下一次把這兩個講完就圓滿第二卷，現在等到開春再說了。就說這個裡頭，是個大事因緣。彌陀的這一種的行願，我們是從他的出家到發願，花有五劫的時間來成就這四十八願。四十八願成就以後，又多劫的苦修，所以下面就要講成佛了，一切都成就了，就圓滿了。等下次再講。那麼這一學期我們就到這兒，下第二個學期再見。好的，圓滿了。

### 圓滿成就第九

佛告阿難。法藏比丘。修菩薩行。積功累德。無量無邊。於一切法。而得自在。非是語言分別之所能知。

《大經解》：第九品，名圓滿成就。以上從第四至第八品，皆顯法藏大士因地願行。從本品起則是果德成就。

新春新的學期，敬祝在座諸位都福慧增長。時間很寶貴，我們就看這個經典，第九品「圓滿成就」。這一品正是過去我們三個學期所講的彌陀在因地中種種發心、種種修行的果實。所以，以前所講的都是因，現在開始是果。這個也很自然，從這兒開始就是圓滿成就了。

《大經解》：世尊總結前文，盛讚法藏比丘，修普賢菩薩大行。積累無量無邊種種功德。「於一切法，而得自在」。世尊自稱「我爲法王，於法自在」。今以此語讚因地之法藏，乃讚嘆之極也。一切自在，即一切無礙，亦即一切圓成矣。圓滿成就，融通無礙，才曰「自在」。

這個時候，「佛告阿難」，「法藏比丘，修菩薩行」，發菩薩心，行菩薩道。「積功累德」，廣積種種功德，積累了無量無邊的功德，這是無量無邊的。

「於一切法，而得自在。」一切法都自在了，這句話這個意思很深哪。佛曾經這樣說過：「我爲法王，於法自在。」我是法王啊，這個法中沒有再超過我的了。法王的特殊是在什麼地方呢？就於法自在啊。所以，這個是釋迦牟尼讚歎法藏比丘極崇高的一個讚譽。也就是說，這個時候的法藏比丘就跟釋迦牟尼佛平等平等

了。「於一切法，而得自在」，「自在」就是無礙，這一切都圓融無礙了，你一有礙就不自在了。我們也〔常自個兒〕說「今天挺不自在，哪兒有點病」。你要自在，無礙啊。一切都無礙了，也就是說一切都圓滿成就了，是不是，這個都融通無礙了才能說是自在。這個是「而得自在」的一個粗淺的解說。

《大經解》：又觀自在菩薩之聖號，寓此深密之玄旨。「自」者，自性也，自心也。觀自在者，了了見性，了了見心也。是即甚深般若。故能照破五蘊，度一切苦厄。亦即「於一切法，而得自在」。是則以自在爲因，仍以自在爲果。因果同時，不可思議。

我們都讀《心經》，《心經》「觀自在菩薩」。觀音兩個名號，一個「觀世音」，一個「觀自在」。這個「自在」有很深密的一個意思。「自」就是自性、自心。你觀自在，就是了了見心，了了見

性啊。你要在任何情形之下，自心、自性了了現前，不爲一切所礙，所以於一切法而得自在。現在一些修行人裡頭就算好的，在用功的時候、在看語錄的時候，偶爾偶爾也能想到自心、自性，但是一轉眼就不知道哪兒去了，就被這個煩惱、世法牽著鼻子，圍著茅廁坑轉圈兒，不自在。

那麼「觀自在」，了了見心，了了見性，這就是甚深般若，最徹底的般若，所以能照破五蘊、能度一切苦厄。那麼度一切苦厄，你就自在無礙了。所以這麼看來，是以自在爲因，你能了了見性、了了見心是爲因，而得的果呢？還是在自心、自性朗朗常照上，還落在所謂因果同時，是不可思議啊。所以這個佛法上，我們往往一句、兩句都有很深的密意，不是其他任何的哲學、宗教、科學所能比的。

《大經解》：「非是語言分別之所能知」，此語真是金剛王寶劍，直下斬盡眾生情見。今此經文，與《妙法蓮華經》中「是法非思量分別之所能解」，直是一句。一味一音，等同無異。

底下說了，「非是語言分別之所能知」，這句話很重要。這句話誰都懂，其實誰都不懂，很少有人真懂，他不承認哪。他說這個是……不那很好講嘛，不可思議嘛，你不可思不可議，你想不到，你也說不到，那就是這。你要請他講嘛，他就是這麼講，他也會說。但是他的實際思想，那就跟這個是背離的。因為往往他就覺得他能知了。「非語言分別之所能知」啊。「分別」，第六識就是分別識，分別一切。大平等法中你一定見是、見非，見邪、見正，這種種的分別。你這個分別識，你不能夠了解法藏比丘所能達到的境界。他這「於一切法而能自在」是個什麼境界？剛才我們講了，這個是宣說不了啊！這不是從文字上作些解釋，這個不是語言所能

說明的，也不是你的分別識所能了解的。所以很多人研究了一點佛學，便自個兒要跟釋迦牟尼佛看齊，自個兒用自個兒的意思妄加揣測，這個對的、那個不對的，這個經是真的、那個經是假的，所以他對於這句話他沒有懂。

「非語言分別之所能知」，這個跟《法華》的一句話，「是非思量分別之所能解」〔等同無異〕，不是你在那兒用你的思想、你在那兒去分別，你在那兒去想、去思惟所能理解的。所以我們讀經，那個《開經偈》最後一句，「願解如來真實義」，你現在解不了啊，所以祈禱啊，祈禱我願意解，祈禱佛力加被讓我解。現在有很多人就是這樣子，自己以為……這樣一來呢，就要出毛病了，那就會有許多謬論、邪說、放毒。這不是……你沒有離念，你怎麼能解啊？在妄想之中（那底下都有，咱們回頭再說），不是在你這個妄心所能理解的。



但是現在大家說，我現在還是在妄心哪。你現在就是先從你這個妄心，你能夠理解多少，老老實實地從佛經去理解。理解來理解去，你如果是真實的，你就總會是趨近，或者有一天真是觸著碰著，學教的說「大開圓解」。所以這是一個真實的境界，它是個頓法了。在這個漸修之中、研究之中，但是有一天他就……教下也是如此啊，大開圓解。到這兒，那就不一樣了，那就不同於……不是思量分別了。所以大家要知道，思量分別是不能解啊，現在你不思量分別也不能解，所以你凡夫沒有辦法。

那麼現在你就是苦心去學呀，有一天……幸虧有個淨土法門，就是說你不能解也不要緊，你只要依教奉行。所以大乘佛法你要先悟後修，不悟就可以修的，那就只是淨土法門，還有密宗，你可以不悟就開始修起來。你比方要修法界觀，一真法界，唯識觀等等等等的，你凡夫的心去修，修不起來的。

《大經解》：下引《法華》，以證經義。《法華經》云：「諸佛隨宜說法，意趣難解。所以者何？我以無數方便，種種因緣，譬喻言辭，演說諸法。是法非思量分別之所能解。唯有諸佛，乃能知之。所以者何？諸佛世尊，唯以一大事因緣故，出現於世。舍利弗：云何名諸佛世尊，唯以一大事因緣故，出現於世。諸佛世尊欲令眾生開佛知見，使得清淨故，出現於世；欲示眾生佛之知見故，出現於世；欲令眾生悟佛知見故，出現於世；欲令眾生入佛知見道故，出現於世。舍利弗：是爲諸佛以一大事因緣故，出現於世。」上明諸佛唯因一大事因緣，開示悟入，佛之知見，而出現於世。佛之開示，既是「佛之知見」，故唯有諸佛，乃能如實知之。眾生有情見中，起心動念，皆是妄想分別。故佛雖有種種譬說，但眾生於「佛之知見」如聾如盲不能真實解了。

這個再引《法華》來做證明。「諸佛隨宜說法」，隨著眾生根

器演說。他真實的意趣，他真實佛的本意，是很難解啊。為什麼呢？「我以」，這個「我」是釋迦牟尼說的，我釋迦牟尼，以無數的方便，以種種因緣，由於種種因緣不同，來聽法的人根機不一樣，所以我用譬喻言辭來演說諸法。就是說，我只能夠用譬喻來說法，而這個法本身不是思量分別之所能解，這句話就是從這兒出來的。以方便來演說，而這個不是在你這個思量分別的這個境界之中，能真實理解的，唯有諸佛才能知道，所以說唯佛與佛乃能究竟，是佛這個經的意思。

為什麼呢？底下就說了。說佛之出興於世就為一個大事因緣，就是開示悟入佛之知見。佛是要大家能夠悟入佛的知見，但是現在眾生，你現在是眾生的知見哪，所以就是要慈悲喜捨。慈悲喜捨，你要捨掉你的知見。很多人他是抱住他自個兒的知見不放，根據自個兒這個知見來批判接受佛教，他永劫，不但說今生不能懂，

他永劫也不能懂。你得捨掉你的成見。「捨身容易捨見難」，所以要「慈悲喜捨」，第四個字是「捨」字啊，就是說。你得把你這個凡夫的知見變成了佛的知見，你就成佛了嘛。所以這個就是「非分別思量之所能解」，這個法藏比丘。

眾生在情見之中，你所有的起心動念都是妄想分別。你是在妄想之中，你本身就是妄，就是錯的。所以佛雖然種種的打譬喻給你說，但眾生對於佛的知見如聾如盲。不但是眾生，連阿羅漢都如聾如盲。所以到了《法華》最後這些阿羅漢水平提高了，聽懂了，就痛哭流涕，說：「云何一法中，而不知此事。」跟了佛幾十年，在一法之中，我們怎麼不知道這個事啊。如聾如盲啊，他沒有契入佛的知見哪。

《大經解》：《圓覺經》云：「未出輪迴，而辨圓覺，彼圓覺

性，即同流轉。」此顯思量分別不能解了「圓覺」。南泉云：「說作如如，早變了也。」（說出個如如，其真實義早已變失了也。）故云「非語言分別之所能知」。

這個《圓覺經》說得很好，它說我們要得到圓覺，圓滿的覺，圓覺也就是真如、實相的一個名稱。說「未出輪迴，而辨圓覺」，你沒有出輪迴，你是生死之中，你的心就是生滅心，生滅心的這個妄念、妄想是相續不斷的，前一念滅，後一念生，老在生滅生滅，在這種輪迴不斷、妄想不斷。在這種情況之下，「彼圓覺性即同流轉」，你在流轉嘛，所以你去研究，你所理解的圓覺性，已經就跟著你的妄心一塊兒流轉了。你沒有真實能理解圓覺，圓覺隨著你的妄想一樣的在流轉。所以這個地方就是說，我們要發起大的志向、大的志願。

現在人很多說「我是要想做佛學家」，如何如何，佛學家不

值錢哪，他是以這種妄心在這兒分別，這就成了一個學問，與如來的這個佛的知見沒什麼關係。所以真正佛的大事因緣，就是佛給我們開佛知見、示佛知見，我們就要悟佛知見、入佛知見，這才是個大事因緣。不然，就是全世界給你頂禮，說你是大佛學家，你還是辜負了釋迦牟尼佛，你是佛教的罪人。這就是說，思量分別所不能解。為什麼不能解？隨著你的妄心在流轉嘛。

南泉也說，這個語言表達不了啊。我們最殊勝的這個就是以「如如」來表達，兩個「如」字，「如如」。這個南泉，禪宗稱為王老師，南泉說是「說作如如，早變了也。」說這個「如如」，早就變了。這兩個字不能……成了文字，它就有了這個文字相，離那個真實的「如如」，就不同了。所以說不是「語言分別之所能知」。

《大經解》：當知此之一件大事，言語道斷，心行處滅。法藏

果覺，實非語言之所能宣，亦非眾生滅心、思量分別之所能及。在凡夫分上，語言不能知，無語亦不能知；分別不能知，無分別亦不能知。法藏究竟法身妙果，唯有如如與如如智。故非凡情所能測。

這一件大事是「言語道斷，心行處滅。」這個言語之道斷了，所以三世諸佛只能口掛在牆上，原來的話是「口掛在壁上」。南方話，咱們北方說牆，我們就用咱們的話來說。三世諸佛你的口，嘴掛在牆上。「心行處滅」，你總是心在那兒行吧，你這個心的行處，滅。這件大事是在這種情況之下才能明白的！

所以現在淨土法門，就這件大事，到了極樂世界去解決。當然，上根利器到了理一心，就在這兒就解決了，但是到一心談何容易。事一心就不容易，何況理一心呢？是有，不是沒有，世間上有這樣的人，那極少啊。那麼就是絕大多數到極樂，「但得見彌陀，

何愁不開悟。」

所以法藏比丘所得的果覺，不是語言之所能宣。前頭這麼說出來，這個語言也不能夠……就從語言文字的這個意思表達不清楚；也不是眾生滅心，你那個生滅心，你的思量分別能夠體會，你能够想、能夠了解的。而在凡夫分上，你有語言不能知，無語言也不能知；你分別不能知，你不分別也不能知，你落的總是兩邊。無分別你等於木頭，你知道什麼？所以法藏所得的妙果，它就是「如如」和「如如智」，不是凡情所能測。所以最後佛說完了，底下用一句話，「非語言分別之所能知」。底下就說了，既然如此，那麼他的誓願呢？

所發誓願・圓滿成就。如實安住・具足莊嚴・威德廣大・  
清淨佛土。



《大經解》：「圓滿」者，圓妙具足也。「成就」者，嘉祥《法華論疏》云：「具足無餘，不可破壞，故云成就。」又《往生論註》曰：「依本法藏菩薩四十八願，今日阿彌陀如來自在神力。願以成力，力以就願。願不徒然，力不虛設。力願相符，畢竟不差，故曰成就。」……今則法藏大士，所發一切誓願，悉皆圓滿成就。

「所發誓願」，這是釋迦牟尼佛當時說的，「所發誓願，圓滿成就。」「圓滿」，「圓」是圓妙，「滿」是具足，沒有欠缺，一切都圓融，微妙的、殊勝的圓成。「圓滿成就」，「成就」者，嘉祥大師說，「成就」就是「具足無餘」，他已經具足了，不欠少什麼；「不可破壞」，這個是不可破壞的。隨著風一吹，草一動，煩惱一來，黃金美鈔，那迪斯可一跳，這心就走了，那就是破壞了。它不可破壞才叫「成就」。

《往生論註》就是說，這「圓滿成就」是這個意思（《論註》

這是曇鸞大師的話）：法藏菩薩發四十八願，今天成了阿彌陀如來了，這就產生了自在的，自己生出來的神力。他是「願以成力」，這個地方他發揮得很好，你有願，最後就成了力量；「力以就願」，我這個力量拿來做什麼？就是成就我的願。「願不徒然」，願不是虛發一個願，我這個願就是說天天這兒念一遍願文，它就是虛發的；力量也不是虛設的。願，我就要產生力量，力量也不是虛設，我有這個力量。力量是幹什麼呢？力量就是要實現這個願。力和願是相符的，「畢竟不差，故曰成就。」你這個願產生了力量，力量就來落實你的願，這兩個是相符的。你願有多大，力量就有多大，使得你這個願能實踐，能落實。所以這個就是說，所發的這個四十八願圓滿成就。

所以「十念必生願」成就了。「成就」是什麼意思？就是現在我們的眾生，你如果是聽了之後至心信樂，真的念十念，也可以往

生啊。而這極樂國土你只要生了就不退轉，就是阿鞞跋致，因為你這一生你就要成佛嘛，你阿鞞跋致嘛，跟阿鞞跋致看齊，這是「圓滿成就」。

《大經解》：「實」者，真實，亦即實相，真如與法身。「如實安住」即如實而安住於此真實之際。簡言之，即安住於諸法之實相。……又實相即真如，故「如實」即是「如如」。「如實安住」即《金剛經》之「如如不動」也。

「如實安住」，這一句話《唐譯》裡頭的。過去王龍舒他也沒有會集到《唐譯》。《唐譯》很精彩。「如實安住」這四個字很要緊。「實」就是真實，咱們不是說三個真實嗎？也就是實相，也就是真如，也就是法身。「如實安住」的意思就是如這個實，本來的實際。這個「如實安住」跟密宗的那句話是一個意思，也是「如

實」，「如實知自心」。所以大家學密，不知道密宗是什麼，就以爲我學了這個東西，我就是一個巧招，我就出現一種過人的神通能力，自個兒怎麼怎麼樣，去炫耀一番。那你這個都是所謂附法外道，要知道，我們千萬不能當附法的外道，附在佛法裡頭，而實際你是個外道。這種概念就是外道的概念，你附在佛法裡頭。

密宗的要領是「如實知自心」，如實的知道自己心。現在談密的人都不談這個，不談根本，盡談一些糟粕，轟轟隆隆的，這教傳徒弟的、學法的，都亂哄哄的一大堆，不知道根本，學法無益。「如實知自心」跟這兒「如實安住」，這就比那個「如實知自心」還要深一點點哪。他不但是知自心，而安住了。這個在禪宗就是到破重關的境界了。現在把這個「破三關」大家解釋得很庸俗化，都各自個兒隨便下定義，那不行，那是你自個兒封的。你自個兒封你現在是這兒佛學院的院長，這不行，你自個兒封的不行，沒人承認。

這個「如實安住」就是「如實知自心」那兩個字，那個「如實」是一樣的。而這個地方不但是「知」，而且是「安住」，就是如實際的而安住於真實之際，也就是安住於諸法的實相。既然實相是真如，如實也就是如，所以如實就是如如，「如如安住」。「如如安住」跟《金剛經》的「如如不動」就沒有分別啦。如如不動是在這個如如上頭沒有動搖。有很多人都體會錯了，就體會成是個不動，是個定，大錯！不是就以定爲果，是在如如這個上頭不動，就是跟這「如如安住」是一個意思。讀《金剛經》的人，可以說一半以上都把它看成「如如不動」，我就是定，我不動了。連孟子都懂得這個道理，「不動心有道乎？」「告子先我不動心。」告子比我先都不動心了。孟子，咱們佛教不說他是聖人嗎，而告子早比孟子就不動心了，那告子是聖人嗎？

希望大家將來發大心、將來要秉光明炬。現在外頭是很黑

暗，要光明破暗，要發起大心來。大家現在這個求法的心很切，很好，缺乏人引導，就是這個，也很可憐。所以「如實安住」應該這麼體會，就是如如不動，就是安住於我們真實之際。

《大經解》：又實相即法身，《往生論》曰：「……此三種成就願心莊嚴，應知。略說入一法句故。一法句者，謂清淨句。清淨句者，謂真實智慧無爲法身故。」今經「如實安住」，即是安住真實智慧無爲法身，故即是入清淨句。此清淨攝二種清淨：一者，器世間清淨。二者，眾生世間清淨。此一法句，攝二種清淨與上說三種莊嚴。故云：「具足莊嚴」。

在《往生論》裡頭說，我們引過多少次了，三種莊嚴入一法句。一法句是什麼？清淨句。清淨句是什麼？真實智慧無爲法身。所以現在既然「實」就是法身，所以如實安住，也就是安住於真實

智慧無爲法身，也就是入清淨句。

清淨句的清淨包括兩種清淨，一個是器世間清淨，一個是眾生世間清淨。器世間就大地山河等等物質的東西了，眾生世間就是一切有情，一切有生命、有靈感的東西。這兩個都清淨，所以一法句，它是清淨句，就包括兩種清淨；「三種莊嚴入一法句」，這就是莊嚴。所以底下說，這麼樣的話，如實安住是安住在這個法身。這個法身也就是清淨句，清淨句就包括兩種清淨，而這是三種莊嚴入在這一句裡頭，因此這個「如實安住」就具足莊嚴。你清淨就是一切莊嚴都具足了。

我們時間很寶貴了，有一些書裡寫的，我們不要每句都去解釋了，大家可以自己看看。我們只要把這個重要的，還有一個這個脈絡上的東西我們共同研究了。

《大經解》：「威德」者，可敬畏曰威。可尊愛名德。《法華嘉祥疏》曰：「畏則爲威，愛則爲德。又折伏爲威，攝受爲德。」「廣大」，《探玄記》云：「大以包容爲義，……廣則體極（本體極圓）用周（妙用周遍）。」又「廣大會」亦爲阿彌陀佛名號之一，具廣大會聚之德，故有此名。因十方眾生往生極樂，法會盛大，聖衆無量，全因彌陀盛德之所感。今經曰「廣大」，正顯此德。

底下就是「威德廣大」。「威德」，可敬、可畏叫做「威」，敬畏；可尊、可愛就是「德」，因爲他有德。又者，折伏是威，攝受是爲德。你要度眾生，就是這兩個字，一個是「折伏」，一個是「攝受」。有人說是佛法中沒有金剛相，一進門就四大天王現威猛相，是不是？而那釋迦牟尼要示現「穢跡金剛」，是三頭六臂，現大威猛相，這個像金陵刻經處有，穢跡金剛拿著槍、拿著劍。

折伏，要度一個人，要攝受，常常是需要折伏。你光攝受，



你不能把他的邪見給折伏，你攝受他不了。所以入門便棒。所以黃檗，臨濟三問，三次痛棒。大家想起高峰禪師，高峰禪師平常慈悲極了，跟個老太太那麼慈悲，那麼跟大家說話，但是來一個人，他堅持他的那個錯誤的觀點，他不什麼，等到最後讓高峰給問窮了，折伏了，就把他僧衣脫下來拿藤條痛打一頓，打得非常狠，要折伏。光是攝受，你攝受不了；光折伏也不行，折伏之後還是要攝受。折伏的目的是爲了攝受。

所以很多外道，像馬鳴就是外道，那就折伏了。還有就是接龍樹的，接龍樹衣鉢的根本是個魔，又是把他折伏了，成爲一代祖師。這就是威德。「如實安住，具足莊嚴，威德廣大」，所以「大雄寶殿」。所以畫佛像，好的佛像就不是咱們後來唐以後的這些畫像，就是胖胖的看著很慈悲和氣團團，而是一種大雄無畏的精神，他要表現這種精神。後人就畫不出來了，他體會不到。

底下就是「威德廣大」。「大」是包容，「廣」就是「體極用周」。本體極圓，這也就是窮徹本體，體極；「用周」，「周」是周到，它的妙用周遍，沒有地方遺漏，沒有地方不恰當，這個叫做「廣」。無所不包、無所不容是「大」。窮究心源，對於本體是窮盡了，而妙用周備無缺，妙用無窮，這個叫做「廣大」。

還有「廣大會」，廣大會也是阿彌陀佛的名號之一。佛有無窮的名號，廣大會是阿彌陀的名號之一，是廣大的會聚。因為在極樂世界正是一個廣大的會聚，所以佛號中有此一號。佛號都表示佛的德，這是佛的德，所以你不管多少人去往生，在極樂世界沒有容納不下的。這十劫以來多少人在生到極樂，這是一個廣大的盛會，法會啊。這個就是「威德廣大」。

《大經解》：「清淨佛土」。經中十一品云，極樂世界，「清淨

莊嚴，超踰十方」。又《漢譯》中，阿彌陀佛爲無量清淨佛，或無量清淨覺。蓋極樂乃如來真心之所現，自性清淨之所成。故無量清淨。又極樂世界即是密嚴世界與華藏世界之異名。《大乘密嚴經》云：大日如來「依於難思定，現於衆妙色。色相無有邊，非餘所能見，極樂莊嚴國，世尊無量壽。」經明大日如來住於難思之妙定，定中現極樂國土與無量壽佛，故知大日即彌陀，密嚴即極樂也。又云：「密嚴淨土，超諸佛國。如無爲性，不同微塵。」……又云：「今此密嚴藏，但於清淨如來藏心之所現。」……皆表極樂即密嚴、華藏。皆清淨如來藏心之所現。金剛自性清淨所成。是以「清淨莊嚴，超踰十方」。故云「威德廣大清淨佛土」。

「清淨佛土」。「清淨」兩個字，經裡頭說，極樂世界「清淨莊嚴，超踰十方。」而「清淨」也是佛號，《漢譯》就稱阿彌陀佛爲「無量清淨佛」，所以我們這個經是「清淨莊嚴」。「清淨」兩個

字很重要，「無量清淨覺」或者是「無量清淨佛」，《漢譯》就是這麼翻譯的。佛都無量，是無量光、無量壽、無量清淨、無量莊嚴，種種的無量。因為極樂世界是如來的真心所顯現，所以它是無量的清淨。

再者，極樂世界就是華藏世界，也就是密嚴世界。以前也引過，《密嚴經》裡說過，大日如來他是「依於難思定，現於眾妙色。色相無有邊，非餘所能見」，所以佛的色相不是都能看見的；「極樂莊嚴國，世尊無量壽。」所以大日如來的國土也就是極樂國土，大日如來的名號也就是無量壽，所以東密這個大日如來、毘盧遮那即是阿彌陀。

《密嚴經》又說，說「密嚴淨土」，密嚴淨土按現在說就是極樂淨土了，超餘佛國，超過其餘的佛國。「如無爲性，不同微塵。」它是如，「如」者就「如如」那個如，它是如於無爲之本

性，不是有爲之所成。非因造作，也不是自然哪，是無爲之性。「不同微塵」，這個國土不是微塵所生。

所以《金剛經》說，世界碎爲微塵，微塵匯聚爲世界。這個學說現在科學家已經完全同意了，完全證實了。太空之中有極細的微塵，不是咱們世界上像粉筆末這樣的微塵，一個沙子，那太大了。這個微塵比電子小多少萬萬倍，若千里厚，千百里厚的鋼板，它小到這個程度，它通行無阻，這個叫做「微中子」。它不帶「電荷」，它不正不負，虛空中這樣「的微塵」無邊，這就是世界碎了之後所形成的。世界破了，大爆炸之後，這個慢慢又匯聚，匯聚又成爲世界。一般世界是這麼形成的。但極樂世界不是如此，它不是微塵所成的，所以極樂世界最殊勝啊。

又說，這個密嚴「但於清淨如來藏心之所現」，這個密嚴也就是極樂世界，「但於」就是只、唯一，是清淨的如來藏心的所現。

所以布袋和尚，就是彌勒的化身，布袋和尚，我們現在山門畫的那個彌勒就是布袋，胖胖的，他的偈子：「只這心心是佛，十方世界最靈物，妙用縱橫可憐生，一切無如心真實。」這個跟這兒就是一致的。「只這」，三個心攔在一塊兒，「只這心心是佛」，只有這個是佛，十方世界是最殊勝的了。「妙用縱橫」，你神通妙用縱橫無礙，這可憐得很。這才是真正所謂布袋和尚的口氣，這可憐得很。「一切無如心真實」，這個是於如來藏心之所現，因此說這個世界它是最真實、是不可壞的，也不能壞的。那就少引一點了，這個很多證明了，我們這就夠了。

因此這個國土它清淨，超踰一切，就是這幾句話，「所發誓願，圓滿成就。如實安住，具足莊嚴，威德廣大，清淨佛土。」因為是如來自性清淨心所現，能現的清淨，所現的也就清淨，不同於微塵，所以沒有「壞」之一說。

阿難聞佛所說。白世尊言。法藏菩薩成菩提者。爲是過去佛耶。未來佛耶。爲今現在他方世界耶。

這個時候阿難就問了，法藏比丘他成佛、成菩提了，是過去佛呀？未來佛呀？是現在的佛呀？

世尊告言。彼佛如來。來無所來。去無所去。無生無滅。非過現未來。但以酬願度生。現在西方。去閻浮提百千俱胝那由他佛剎。有世界名曰極樂。法藏成佛。號阿彌陀。成佛以來。於今十劫。今現在說法。有無量無數菩薩聲聞之衆。恭敬圍繞。

《大經解》：世尊告阿難曰：「彼佛如來，來無所來，去無所

去。」此與《金剛經》中「如來者，無所從來，亦無所去，故名如來」一味無差。靈峰大師《金剛破空論》解之曰：「以真如無別處所，可從彼來。生死無別處所，可從此去，故以有緣則現，譬如水清月現，月實不來。緣盡則隱，譬如水濁月隱，月實不去故。」

世尊就回答：「彼佛如來。來無所來。去無所去。」常常大家聽到說，淨土宗跟《金剛經》，念這個經跟念佛好像是矛盾，看了這個再看那個就看不懂。他不知道他不深入，深入之後哪裡有矛盾？你看這不就跟《金剛經》一樣嗎？《金剛經》就說：「如來者，無所從來，亦無所去，故名如來。」我們這兒說：「彼佛如來。來無所來。去無所去。」有什麼分別啊，是不是？所以是一致的。我舅父他的序文說，大家《無量壽經》就只念《魏譯》，而且也沒有誰念了，現在就念小本〔註：指《阿彌陀經》〕；小本只念《秦譯》，《唐譯》也沒人知道了，所以知道得很狹隘，對於淨土



宗他不了解。所以現在我們這會集起來了之後，那就是答這個問，這些話都見於《宋譯》，《宋譯》裡頭的。

「彼佛如來」，就是阿彌陀佛。本來是無來、無去，他這法身嘛。法身遍一切處，這從哪兒來、到哪兒去呀？哈哈……處處是自家。既然處處是自家，是你自己，你還說從哪兒來、到哪兒去呀？所以靈峰大師《金剛經破空論》說，真如沒有另外一個地方可以從它那兒來，也沒有另外一個處所可以去，只是有緣則現。比方釋迦牟尼佛在印度降生，有緣就現了。這就好像水清月現，池水清澈，池水清涼了，天上的月亮就現出來了。月亮也沒有來，水也沒有去，但是月亮現出來了。回頭陰天了，月亮又不見了，就是這樣，有現有不現，而月亮也無來也無去。不是大家水中看了月亮之後，月亮就到這水裡頭來了；待一會兒不見，月亮從水裡頭走了，沒有這事兒。

《大經解》：「無生無滅，非過現未來」。如《涅槃》云：「諸行無常，是生滅法。生滅滅已，寂滅爲樂。」又《首楞嚴觀音圓通章》云：「生滅既滅。寂滅現前。」……「非過現未來」，蓋時有過現未者，妄念相續故。前念滅，是過去，下念生，是未來。妄念不生則亦無滅，則時無過去與未來。現在念念不住，故無現在。……是以《金剛經》云：「過去心不可得。現在心不可得。未來心不可得。」又《信心銘》最末一句爲「無去來今」。正顯三世古今不離於當念。

所以這個非生非滅，離開生滅，「非過現未來」呀。非生非滅，《涅槃經》說：「諸行無常，是生滅法。」這個偈子，當初釋迦牟尼佛前生就聽到前兩句，後兩句不知道，到處求人說，「誰能知道後兩句？」始終找不著人。後來碰見一個夜叉，說：「我當初聽法了，我記得住後兩句。」這就頂禮請他，求說。他說是：「我

餓了，我要吃人，我得吃了你。你要答應我，你給我吃，我才給你說。」「好好好，你只要給我說，我就讓你吃。」夜又就要吃他，他說：「不行呀，你還沒跟我說，你先說。」夜又就說了：「諸行無常，是生滅法；生滅滅已，寂滅爲樂。」聽了之後，釋迦牟尼佛就頂禮，然後就預備跳下去讓他吃。所以爲了這兩句偈捨身命。我說，爲這兩句偈，捨身命都值得。

「生滅滅已，寂滅爲樂」，也就是《首楞嚴觀世音菩薩圓通章》，從入流亡所一步一步，最後是滅，生滅滅已，是寂滅現前。生滅滅已不是就斷滅了，而是寂滅現前，寂滅現前就忽然超越世出世間，得二種殊勝。所以冷灰中蹦出熱豆，在你火滅灰寒的時候，從裡頭蹦出一顆熱豆子來，這也是譬喻禪宗開悟的情況。你火不滅、灰不寒，你熱鬧鬧裡頭，你就是熱鬧鬧，哈哈……也就是說，自欺欺人，大家胡鬧一場。所以這個是很重要的。而且佛法，

這一切「能所」都除盡了之後，連能滅跟所滅都盡了的時候，這個時候，柳暗花明又一村，別有天地啊。所以這個「無生無滅」就是這樣，他「寂滅爲樂」了，「生滅滅已」了。

「非過現未來」，這個現在更好懂了，連愛因斯坦都懂了，時間是眾生的錯覺。有一個電視你們最近看沒看？那個「時間隧道」，他一時候就到了四十年代，一會兒八十年代，這個時間可以互相通的。這些思想都很活，這都受愛因斯坦思想的影響，那過去的現在仍然在，是不是。所以沒有過、現、未來，這只是因爲是妄，有妄想故。前一念過去了，這就是過去；現在又有一念，這是現在；底下又一念跟著就要來，這未來。離開妄念，這什麼叫做過去現在未來？這時間就……所以入禪定的人，往往就是不知不覺就是好多天過去了。

那大雪封山，找虛老，大家都以爲他死了，後來居然敲磬什

麼的，還都在。竿子探路，看他在，就敲幾聲磬把他敲醒，後來他們一看是活著，大家高興極了。他說：「你們這麼遠來一定很餓了，我這兒煮著芋頭可以請你們吃。我這煮著芋頭我就打坐了，我就一下子打到現在。」打開鍋一看，那長的毛長得好長了，多少天下來了，他就不知道這個時間哪。這是現代的事情嘛，這時間。

所以《金剛經》說：「過去心不可得。現在心不可得。未來心不可得。」《信心銘》最後一句：「無去來今」。無去來今，沒有今，這個就表示三世就是當念。那麼，無所來、無所去，十方就在當下，三世也只是在當念。

《大經解》：上顯法身理體，真實之際。下明方便普度，真實之利。理不礙事，寂而常照，悲心無盡，垂跡度生。故下云「但以酬願度生，現在西方。……」等等。「酬」者，報也，答也。「酬

願」即俗語之還願，謂實踐其本願。「願」即指因地中之四十八願。……又一之願，皆爲眾生。是故必然「酬願度生」也。

上頭所說的是法身的本體，真實之際。底下就顯真實之利。理就不礙事，這個寂還常照。因爲佛的悲心、佛的本願，他要度眾生啊，所以，「但以酬願度生」，這一切都離去來今，離這一切一切，這個法身境界，可是爲了酬願度生，因爲我有我的「願」，「酬」字是酬報，「酬願」，用俗話說，就是我要還我的願，我要實踐我的願。我要酬願，我本來有度生之願，我要度眾生啊。四十八願就是願願都是爲度眾生，因此這個大願成就，當然要度眾生啊，所以「酬願度生」。怎麼度呢？就如我的本願哪，這個力量就是顯他的本願。

《大經解》：「現在西方」。「現」者，今也，又示現也。……

云西方者，方便示現也。如《法華經壽量品》云：「若有眾生，來至我所。我以佛眼，觀其信等，諸根利鈍。隨所應度，處處自說，名字不同，年紀大小。亦復現言，當入涅槃。又以種種方便說微妙法，能令眾生發歡喜心。」……因此正是「指方立相，即事而真」之殊勝方便。善導大師剖示其義，謂娑婆眾生，妄心爆動。指方立相，尚未能專注。況無方無相耶？又《上都儀》云：「歸命三寶，要指方立相，住心取境。以凡夫繫心，尚不可得，況離相耶？」

所以示現在西方。「現」是兩個意思：一個是示現，極樂世界是從如來的自性清淨心所流現，這就是這個「現」字的意思；再一個意思是「現在」的意思，他現在正在那兒說法了。那麼現在所現的地方呢？就是「現」在西方。

「西方」，為什麼要現在西方呢？這就是如《法華經》所說，佛要看眾生的根機，「隨所應度，處處自說」，而所說的名字不

同、年紀大小也可不同；也這麼說，我要入涅槃，種種的。所以這佛就明說了，佛之所說它是不同。所以現在有人就是要考證，這不是佛就早說了嗎？我這個說法是隨眾生根，我有種種不同。

所以「現在西方」就是「指方立相，即事而真」，要指出一個方，要立一個相，從這個事來顯真。這是密宗的道理。這位善導大師他這裡頭有很多密教的道理，他是非常主張這個指方立相的。他說，娑婆的眾生「妄心爆動」，爆炸的爆，娑婆的眾生心老在爆炸呀。你要說它像春天的那個「吹皺一池春水」那樣的動，那你已經了不起了，不是現在。現在你是老在那兒爆炸呀，狂啊。所以「狂人失頭」，拿這個「狂」來說，《楞嚴》拿「狂人」來比方，你這發狂啊，不是很安定，所以剛才說這個是爆動。給他指方立相，他還不能專注，你指定一個向，所以修淨土的人，他面必衝西呀什麼，心裡專向著西方，就心念有所歸，心有所集中。所以



《四十二章經》是「制心一處，無事不辦。」你把心擱在一個地方上，沒有事辦不成的。這道理都是一樣的。你這兒老爆炸，這個不行。所以你給他指出一個方向來，說那兒有個佛土，你去專向、你去求生，他還不能專注呢，你告訴他無方無向，本來沒有方所、沒有方向，他更不知怎麼下手了。所以說爲什麼要「現在西方」啊。

《上都儀》說：「要指方立相，住心取境。」心要能夠「住」，指出相指什麼呢，要指呀，指就是住心，心要住，要取一個境，你要先讓心住在什麼地方。凡夫他這樣子來攝他的心還做不到，你還去叫他離相？所以，現在你不要管你離相不離相，你就是去念，它這裡頭就是念著念著，這是最大的一個慈悲，你真正老實了，肯就這麼念，你不知不覺、不知不覺暗合道妙。你老在嘀嘀咕咕：「我這兒離相沒離相？我要先離相什麼的，是不是？」就在這兒算來算去，這個就更困難了。

所以這個就解釋爲什麼「現在西方」，這是爲了度眾生來「指方立相」。我們底下也引了密教，密教五方佛，阿彌陀佛是妙觀察智，也正好在西方，這都一致，都是「指方立相」，這密宗的概念。

實際，我們老說極樂遍一切處，你哪裡去找個方向？地球是圓的，你轉過來，你本來往東，後來那東就成了西，連地球都是如此。他這就是教你指方立相，使你凡夫能夠專注。

《大經解》：「去閻浮提百千俱胝那由他佛剎，有世界名曰極樂」。上句是《宋譯》文。《魏譯》爲十萬億剎。《唐譯》爲十萬億佛剎。《稱讚淨土佛攝受經》同《宋譯》。《阿彌陀經》同魏唐兩譯。諸譯不同，其故有二：一者，如《法華》所說，隨眾生根器，所說名字不同，年紀大小。是故兩土距離亦可不同。實者極樂娑

婆皆遍一切處，互融互攝，本無距離之可言。二者，「億」、「俱胝」、「那由他」之數，所表大小不一……是故難校。今於十萬億取億數之最大者，則爲十萬萬萬。百千俱胝那由他，取俱胝與那由他之最小者，則千萬萬萬。較十萬億大一百倍，故不必局限於數量。

「現在西方。去閻浮提百千俱胝那由他佛剎。有世界名曰極樂」，要去這麼遠。這底下就解釋「俱胝」、「那由他」是什麼東西。《小本秦譯》是十萬億佛土（佛剎），《魏譯》也是十萬億，這兩個一致的，《唐譯》跟這兒一致。這一句話是從《宋譯》來的，玄奘翻譯的也是跟這個一樣。

這兩個數呢，很難合。「億」有四個說法，「俱胝」也好幾個說法，「那由他」也好幾個說法。你要想讓這兩個數能夠湊，你把這個「億」選最大的，「那由他」跟「俱胝」選最小的，那麼這個

比較能夠接近了，這樣死算下來，一個是十萬萬萬，一個是千……（這個地方這個倒數第三行，我這個本兒〔東林寺版〕倒數第三行，多了一個萬字。這倒數第三行多一個萬字，這是印刷錯誤。）就是一個是十萬萬萬，一個是千萬萬萬。就是咱們經的這個數字比《魏譯》，比《小本》那個大一百倍。也就是玄奘翻譯的比鳩摩羅什翻譯的大一百倍。

這裡頭可以有兩個解釋。一個是隨著眾生根器不同，本來沒有一定的距離，那麼可以有不同之說。前頭已經說了，有種種不同嘛，那麼這個地方有不同就沒有什麼奇怪。再一種就是說，這個「百千俱胝那由他」本來就不是具體指明一個數，你比如得「百千三昧」。這個百千三昧不是說就是一百乘一千，它就是你得許多三昧。我們說是「千萬人所不能及」，也不是一個死數，一千乘一萬，這個數都達不到，其意就是「言其多」。而這個「百千

俱胝那由他」在一塊兒，就是沒有實說十萬億，而只是說很大很大一個數。「百千俱胝那由他」，這個百千不是說一定是一百乘了一千，而是說很多很多俱胝那由他佛剎。那麼這兩個就可以一致。不一致也沒關係，佛都前頭《法華》說了，我就是說了種種不同嘛，隨宜而說，處處自說，名字不同，距離不同，而且哪裡有一定的距離，是不是啊？

《大經解》：據《楞嚴》，則十方虛空生我心中，如片雲點太清裡。何遠之有。故《觀經》曰：「阿彌陀佛，去此不遠。」實因本在眾生各各自心之內也。又《彌陀疏鈔》曰：「分明在目前，亦何嘗遠。」蓮池大師之說，透徹心源。

所以我們這個地方就不要……有很多人就根據這個來說哪部經是真、哪部經是假。實際都是不出自心。十方虛空生我心中，

「如片雲點太清裡。」你說是「十萬萬萬」也可以，你說它是「千萬萬萬」也可以，總之都不在自己心外。要知道我們這個心量是大呀，不光是這個，更大，十方虛空啊。

最近科學家又發現一個事兒，發現這個世界排列得很整齊，把它外邊擱起來好像一堵牆一樣。這個就很像蓮花世界的那個情況了，我們這一層層蓮花海，一層層世界。發現這個，說是天文學要起革命了。所以慢慢的這些儀器發達，都要證明這些佛說是正確的。許多許多世界都是很等距離的排列，我們這個華嚴世界就是說世界海嘛，多多少少世界，跟蓮花一層一層多少重，是很規律的。現在科學家已經發現，這個很規律的。所以這是空前的一個發現，但不是科學論文，就是他參考上看見的，不過它還是有一定的根據。但是，總之這都不出我們自心，要知道。

所以《觀經》說，「阿彌陀佛，去此不遠。」還有《疏鈔》的

話更好了，「分明在目前」哪。所以蓮池大師這樣的大德，這個淨土宗跟禪宗哪裡有兩樣？什麼十萬億佛土？分明在目前，就在目前，就在你們諸位眼前，何嘗遠哪？這你說十個萬萬萬、千個萬萬萬，都只在大家眼前。所以我們也要少執著，才無礙；無礙才能自在。你要能於一切法而得自在，你就是法王了，是不是？你不得自在，在這兒老生分別，老在這兒懷疑，不能生信，那就纏縛了。

《大經解》：「有世界名曰極樂」。「世」指時間，過去、現在與未來，所謂三世也。「界」者疆界，指空間，即四維上下，所謂十方也。合時與空，故稱世界。「極樂」梵語須摩提，譯有多名，亦云安樂、安養、清泰等。《彌陀要解》謂「極樂」乃「永離衆苦，第一安隱之謂」。

經過這麼十萬億佛土，「有世界名曰極樂」。那兒有個世界，

「世」代表時間，「界」代表空間，所以稱為「世界」。名號為極樂，梵語是須摩提，可以翻譯安樂國、安養國、清泰國等等。《要解》就說是「永離眾苦，第一安隱」，永遠離諸苦，它最安穩。

剛才說，佛土沒有壞，它不是微塵所生，不管你三劫。要說三劫，這火劫、風劫現在都很清楚，就是大爆炸。熱波就是火劫，風劫就壓力波，什麼世界都摧毀。極樂世界不受這影響，它本來不是物質所成，所以安穩，第一安穩。人也沒有死，只有進步，所以稱為極樂。

《大經解》：諸佛國土，隨機所感，有四種土。《彌陀疏鈔》曰：「四土者，一曰常寂光土。……是極果人所居。二曰，實報莊嚴土。……是法身大士所居。三曰，方便有餘土。……是三乘聖人所居。四曰，凡聖同居土。是四聖六凡之所共居。」……又極樂同



居淨土，圓明無礙，亦通於常寂等上三土。《彌陀疏鈔》云：「隨其機異，所見亦異。有於同居見寂光土；有於同居見實報土；有於同居見方便土；有於同居但見本土。如《像法決疑經》云：『今日坐中無央數衆，或見此處山林、地土、砂礫；或見七寶；或見是諸佛行處；或見即是不思議諸佛境界。』皆隨機異見也。」故《彌陀要解》云：「今云極樂世界，正指同居淨土。亦即橫具上三淨土也。」

這個世界名爲極樂，極樂有四土，過去也講過了。常寂光土，法身佛的居處，實報莊嚴土是法身大士，方便有餘土是三乘的聖人，凡聖同居土是四聖六凡都在那兒住，所以稱爲凡聖同居。極樂的凡聖同居土的殊勝在於什麼地方？因爲它的凡聖同居淨土就圓明無礙，也通於上三土，和方便有餘、實報莊嚴、常寂光土是相通的。這個就是非常殊勝了，這個就是極樂世界最殊特之處。

《彌陀疏鈔》，蓮池大師這些高僧，我們都稱爲……甚至有說是彌陀化身，他說我們往生的人也是隨著你的根機，你所見到的是不同的。所以有個人他跟我說，能不能找一本最正確的佛傳？我說你不可能找著。怎麼知道是唯一的呢？那各人所見不一樣。他記下來跟他記下來就應該有不同，同倒是不應該了，說老實話，哈哈……所以世俗之見礙事。有的在同居能夠見常寂光的，你看，有於同居見到實報莊嚴的，有於同居能看到方便土的，有於同居就只能看到同居土。所以這個多少品類，種種不同。在《像法決疑經》裡說，那是指佛在世的時候，說「今日坐中」，就是今天咱們這一會之中，「無央數眾」，許多許多大眾，「或見此處山林」，有很多人就看見這兒有山林、有砂礫、有沙子，這是一種；有的看見有七寶，這都是七寶莊嚴；或者看見這是諸佛行處，這就是諸佛所行之處；或見即是不可思議的諸佛境界。這是隨其機宜，你所見不同。

所以當這個《維摩詰經》的時候，人家問釋迦牟尼：你成佛沒有啊？你成佛之後你這個土怎麼這麼不淨啊？佛就用足指按地，這時大地發光，這個世界跟他方的佛國淨土沒有兩樣，但是很多人看不見。你讓大家寫的時候，看得見的人寫他看見了，看不見的人寫我沒看見。所以就是說大家要知道，你自個兒的那個根機在那兒障礙你。今天這個地方，它種種不同，各隨機宜。

所以《彌陀要解》說，現在說的這個極樂世界，「有世界名曰極樂」，這個世界就正是指的同居淨土，可是這個同居淨土它也就橫具上三土。

《大經解》：「法藏成佛，號阿彌陀」。上明國土，是依報……佛是能依，故名正報。佛有三身。(一)法性身……(二)報身……(三)應化身……《彌陀要解》云：「今云阿彌陀佛，正指同居土中，示生

化身。仍復即報即法也。」謂今經中，正在說法之佛，是指同居土中，示生化身佛。同時即是報身佛與法身佛。……佛之三身，譬如摩尼寶珠。珠體、珠光、珠影，三者不相捨離。法、報、應化三身，亦復如是。同居橫具上三土，亦是此義。表上三土，亦即在同居。故往生極樂同居，功德殊勝，不可思議。

底下就說，我們這個精練一點兒，大家自己看看，我們主要就要講明這個脈絡了。「有世界名曰極樂，法藏成佛」，就號阿彌陀。法藏已經成佛，佛號是什麼呢，也都是示現，示現的就以阿彌陀爲號。上說國土是依報，這兒說的是正報。土嘛，說了四土，身嘛，就有三身，有法身、有報身、有應身，應身又分多少種，大家自己看看。

《彌陀要解》說，今天說阿彌陀佛，就是指的同居土中「示生化身」，是化身佛，在同居土中的化身佛。示生化身是現佛相，

現八相成道身的化身佛。隨宜所變的，不現成佛相而現普通的，或現出家，或現不出家，或現國王等等的，這種化身叫做隨類化身。現在說的「今現在」，佛正在說法，這個佛就是同居淨土示生化身的佛，同時他也就是報身佛，也就是法身佛。

佛的三身就像什麼呢？就像摩尼寶珠，寶珠：珠體、珠光、珠的影子。珠體是法身，珠的光（相用）是報身，珠的影子所顯現出來這是化身。但是三個不相捨離，怎麼能出現影子？它是從珠子那兒生出來的。那麼三身是這樣子，同居又橫具上三土。所以你生到同居，你見到是化身佛，也即是見到報身佛和法身佛了。你所居的國土是同居土，但它也就是通於上三土，所以極樂的同居，功德殊勝不可思議。

《大經解》：又阿彌陀佛即是毗盧遮那如來。如《彌陀疏鈔》

曰：「智覺云：『總持教中，說三十七佛，皆毗盧遮那一佛所現。謂遮那內心，證自受用，成於五智。自當中央法界清淨智。次從四智，流出四方四如來。其妙觀察智，流出西方極樂世界無量壽如來。』則一佛而雙現二土也。」彌陀即毗盧，故云：「一佛」。「一土」者淨佛國土。「二土」者，華藏與極樂。「雙」者兼也，義爲兼領，蓋謂一佛兼領兩淨土也。

底下解「號阿彌陀」。阿彌陀就是毗盧遮那。在《彌陀疏鈔》，用密宗的道理來解釋，「三十七佛」都是毗盧遮那佛顯現，自內心自受用所證，成於五智，就成五方佛。毗盧遮那在中央，表示法界體性智，所以這個就比咱們唯識所講的四智多出一個智，叫「法界體性智」。那麼「次從四智」，就「轉八識成四智」的這四智，現出四方如來。「妙觀察智」就變在西方的阿彌陀，無量光、無量壽。所以，它這兒，《彌陀疏鈔》的話，「則一佛而雙現二土

也。」所以彌陀跟毗盧遮那就是一個佛。「雙現二土」是什麼意思？「雙」這個字是兼的意思，兼著兩邊兒叫做「雙」，是一個佛兼著領兩個土：華藏世界、極樂世界。

《大經解》：又東密（日本密宗）亦謂阿彌陀佛即是大日如來。日興教大師《阿彌陀秘釋》云：「一者無量壽。法身如來居法界宮，不生不滅。是故大日如來或名無量壽佛。二者無量光。法身如來妙觀察智光，遍照無量眾生，無量世界，常恒施利益。故大日如來或名無量光佛。」等等（大日即毗盧）。

東密就說，阿彌陀佛就是大日如來。日本的興教大師是密宗的大德，說：「大日如來或名無量壽佛」，不生不滅。大日如來又或名無量光佛，因為光明遍照。所以大日如來又名無量壽、又名無量光，那麼大日如來就是阿彌陀佛了。

《大經解》：阿彌陀具無量義。一譯無量壽。二譯無量光。三譯甘露王。

……又阿彌陀三字，每字亦具無量義。……《阿彌陀秘釋》云：……「是故唱阿彌陀三字，滅無始重罪。念阿彌陀一佛，成無終福智。如帝網一珠，頓現無盡寶珠。彌陀一佛，速滿無邊性德也。」以上《秘釋》之說頓開諸佛秘藏，直顯持名一法，攝盡一切法功德。專念彌陀，即可迅速圓滿自性本具之無邊妙德。如上妙諦，直示佛之知見。正顯此法，實是「一切世間難信之法」。又《阿字觀》曰：「自阿字出一切陀羅尼，自一切陀羅尼生一切佛。」佛號中一個阿字功德如是，故佛號之功德不可思議，明矣。

而且「阿彌陀」三個字有無量的妙義，無量壽、無量光、無量甘露王、無量清淨等等等等。而且「阿彌陀」三個字，每個字都有無量的意思。這裡頭寫得很詳細，大家自己看一看，無量的妙義。



所以你念「阿彌陀」三個字（這幾句話是出於《阿彌陀秘釋》，也是密部的書），「唱阿彌陀三字，滅無始重罪」，念這三個字，可以滅你無始以來的重罪。「念阿彌陀一佛」，成無終的福智，沒有完的福智，說不完，沒有完了，不可窮盡的福智。「如帝網一珠」，帝釋天宮中網上的一個珠子。「頓現無盡寶珠」，一切寶珠都在一個珠中出現。所以念「彌陀一佛，速滿無邊性德」。稱讚這個念佛的功德，很快的圓滿無邊的自性本具的功德。所以《秘釋》它的這個說法是開開諸佛的秘藏，顯示持名這個法，攝一切功德，攝一切法的功德。只要專念彌陀，就可以迅速圓滿自性本具的無邊妙德。我這句話，就是《秘釋》的「速滿無邊性德」的說得詳細一點。

這一種道理就正是佛的知見，這不是眾生知見。所以念佛的這個德、這個殊勝、這個功用，唯佛與佛方能究竟，只有佛同佛

才能徹底知道，其餘都只能知道很小的一部分。所以這個法是一切世間難信之法，因為它如此的殊勝，不然為什麼說難信之法？不是很多人都在念佛嗎？但是他能這麼信嗎？你說他信不信阿彌陀佛？「我信哪，不信我為什麼念？因為我想生極樂世界。」那麼他就在那兒信哪。但是他就不能相信到這個佛號有如是功德，阿彌陀佛是如是的清淨莊嚴，極樂國土如是的不可思議，這個法門如是的超越，這一切就是難信哪。

從前已經說過好幾次了，說「阿」字出一切陀羅尼，從一切陀羅尼生一切佛，所以這個名號之中功德是不可思議的。這就是佛陀答阿難的話了，「〔法藏〕成佛，號阿彌陀。」

《大經解》：「成佛以來，於今十劫」……從法藏成佛至釋尊說經時，已歷十劫。但應著眼，此云十劫，正是為酬願度生，示現之

事相。此乃一期應機之權說。若究其實，則彌陀實久已成佛……

「成佛以來，於今十劫。」成佛到現在是多少時間？一共有十劫了。這也都是隨宜，隨機說法，實際阿彌陀佛也是久遠成佛了，釋迦牟尼佛也是久遠成佛了。

《大經解》：《法華經化城喻品》云：「乃往過去，無量無邊、不可思議阿僧祇劫，爾時有佛，名大通智勝如來。」又「其佛未出家時，有十六王子。」「爾時十六王子，皆以童子出家，而爲沙彌」，「我今語汝：彼佛弟子十六沙彌，今皆得阿耨多羅三藐三菩提，於十方國土，現在說法。……西方二佛，一名阿彌陀（是第九子）。……第十六我釋迦牟尼佛，於娑婆國土，成阿耨多羅三藐三菩提。」……釋迦成佛以來，已無量劫，如《法華壽量品》云：「爾時佛告大菩薩眾，諸善男子：今當分明宣語汝等。是諸世界，

若著微塵，及不著者，盡以爲塵，一塵一劫，我成佛以來，復過於此百千萬億那由他阿僧祇劫。」……故彌陀於極樂成佛，「於今十劫」亦復如是。實皆久遠成佛。

在《法華經》裡頭，釋迦牟尼佛和阿彌陀佛都是大通智勝如來沒出家時的王子，他們本來是弟兄，那個時候就跟著佛都出家了，現在都成佛了，在十方世界說法。阿彌陀佛是第九子，釋迦牟尼佛最小，在娑婆國土。

而釋迦牟尼佛他成佛以來，多少塵點劫、塵點劫，多得你把世界碎爲微塵，離多少遠的撒一個塵，這個塵土有多少世界，又有多少微塵，把這些微塵……而這麼多劫以前，釋迦牟尼佛就成佛了。那阿彌陀佛不是同樣嗎？早已成佛，所以這是示現，「於今十劫」。再有其他的證明，我們不引了，書上有。

《大經解》：「今現在說法」，言「今現在」則非過去與未來，直指當下。故云「今現在」，表阿彌陀佛是現在佛。當下此時正爲眾生說法。……故知此非三世遷流之現在。而是後後無量，直是常住，故永稱現在。且無論今後若干久遠時劫，凡有人讀到「今現在說法」，則正指此時此刻，彌陀正在說法。

「今現在說法」，就直指當下了。「今現在」表示阿彌陀佛是現在佛，就是在這個時候，就我們這個時候，正在給眾生說法。所以「今現在說法」不是說釋迦牟尼佛當時答阿難那個時候說的，就今天我們這個時候，佛正在說法。再過一千年、二千年以後，讀這個經的人讀到這一句話，他也應體會，「今現在」就是他看經的時候，佛正在說法。

《大經解》：至於說法者是何身。據《彌陀疏鈔》意，說法

者，當是應身。然亦兼報……《疏鈔》又云：「有謂說法是應身報身。有謂三身齊說。各隨機宜。」「三身齊說」則說法者雖是應身報身，實亦兼法身矣。

至於「說法」，佛是以何身說法呀？據《彌陀疏鈔》，就蓮池大師的意思，說法者是化身，但是也兼報身，那麼是報身說法了。《疏鈔》還又說，有人說是「三身齊說」，那各隨機宜，那法身也在說。「三身齊說」，所以說法者雖是應身、報身，「實亦兼法身」。那麼聽的人呢？也隨你機宜，你聽到的只是化身所說，你也可以聽到這其中就是報身所說，也可以領會到法身所說，各隨機宜。

《大經解》：「有無量無數菩薩、聲聞之衆，恭敬圍繞」，因彼土聖衆無量，復有十方前往禮觀聽法之聖衆，亦皆無量。悉皆圍繞

彼佛座下，一心恭敬，聽佛說法。

「有無量無數菩薩、聲聞之眾，恭敬圍繞。」廣大之會嘛，盛大之會。這個是第九品，就是說彌陀圓滿成就了，如實安住莊嚴淨土，是三身四土，今現在說法。

## 皆願作佛第十

《大經解》：本品唯見於漢吳兩古譯。

底下，說了一個「皆願作佛」。這一品只有古譯才有，只有《漢譯》、《吳譯》才有這段內容，漢、吳、魏、唐、宋都沒有。把它會在這兒很好。

佛說阿彌陀佛爲菩薩求得是願時。阿闍王子・與五百大長者・聞之皆大歡喜。各持一金華蓋・俱到佛前作禮。以華蓋上佛已・却坐一面聽經。心中願言。令我等作佛時・皆如阿彌陀佛。

就是佛說這個之後，當時會中有阿闍王子跟五百大長者，這



個不是前頭有一萬二比丘、七千男居士（優婆塞）？所以其中這五百零一人，他們起來，他們都歡喜，每個人拿一個金花蓋（金色的花成的花蓋），到佛前禮拜，拿花蓋供養。供養之後就退後，坐在一邊聽經。聽經，心中就發願，願我們將來作佛的時候，都能像阿彌陀佛一樣，能這樣成就國土，廣度眾生。

佛即知之。告諸比丘。是王子等。後當作佛。彼於前世住菩薩道。無數劫來。供養四百億佛。迦葉佛時。彼等爲我弟子。今供養我。復相值也。時諸比丘聞佛言者。莫不代之歡喜。

《大經解》：「佛即知之」者，「如來悉知悉見」也。……是以人心與佛心，無毫釐許間隔。故感應道交，不可思議。大眾發心，

「佛即知之」，並立即證明曰：「是王子等，後當作佛」，乃爲授佛記也。……。「供養四百億佛。迦葉佛時，彼等爲我弟子。今供養我，復相值也」。表善根與因緣之不可少也。……今我等能遇是經，復能信受，則決非小緣。

他這一想，佛就知道，所以《金剛經》說：「如來悉知悉見」，佛的心和我們的心沒有毫釐許間隔，一絲一毫的間隔都沒有。他一動念，佛就知道了，就對大家說了，說這些王子他們都要成佛。「彼等前世」，他們就是發大乘心，發了阿耨多羅三藐三菩提心。「住菩薩道」，都在行菩薩道，無量前世啊。「無數劫來」曾經供養了四百億佛。所以一個法會它很殊勝，能夠參加一個法會，大家要知道，這些人已經在無量劫來供養過四百億的佛了。

在迦葉佛的時候（就說他們當初和釋迦牟尼佛的因緣），供了四百億個佛，釋迦牟尼佛，四百億佛之一。在迦葉佛的時候，他

們是我的弟子，所以今天他們又來供養我。所以都是不離開前緣，又碰見了。這時候大眾聽見佛所說，都替他們歡喜，因為他們要成佛。

《大經解》：品中有兩要義：一者，阿闍王子等聞經歡喜，發願成佛，如阿彌陀佛，釋尊即爲證明。是爲啓發我等，今日得聞此經，亦當如阿闍王子，發起大願也。二者佛說是諸王子，已於無量劫中行菩薩道，過去生中即佛弟子，故今復相值，此表一切諸法不離因緣。故知我等今日得遇此經，聞是淨宗妙法，亦必多生以來，蒙受兩土導師教化濟度，故於今日方能有如是殊勝因緣也。

這一段就是說，把它選進來，這個意思，希望大家也能像這些人發願，願我們皆如阿彌陀佛。這個發願就得到授記，將來就成佛，這是第一點。

第二，就說明這個因緣。因緣很重要，是不是？過去生中他們是釋迦牟尼佛的弟子，現在他們又來了，又來獻供養，又來聽經。所以我們常常要結這種緣，緣法很重要，因為不能度無緣哪。佛在王舍城的時候，有三分之一的人不但沒有見過面，沒有聽過「佛的」名字。那一個城，只有九十萬人，不是很大。佛這麼說法，那麼樣的威德，還有三分之一連名都不知道，他無緣哪。所以緣很重要。

第三一點，我寫這個「註解」的時候沒有把它寫進去。第三一點就是說，這個法居士非常相宜。所以在這個經裡頭，《德遵普賢品》，除了大菩薩，文殊、普賢、彌勒這列了之後，底下就是賢護等十六正士，這十六個都是在家菩薩，把他們列名。這個地方，佛說完法之後，這個振奮來獻供養、來發願，又是在家人，就表示這個淨土法門適合於出家人、在家人共同都來修持，在家人就更加需

要這個淨土法門了。很多人不領會這個，因為在家人你有工作、有家庭、有負擔，有好多事，你再不用這個法門，你還想靠禪定、種種種種其他的辦法，你這個就是行不通啊。所以就是說，這個和在家人是非常相契。所以這個經中，在家人的地位，前頭提出十六正士，這個提出五百長者、阿闍王子都當成佛，這也是其中的一個意思。

這樣的話，這個第二卷就圓滿了。

## 第三卷

《大經解》：又《往生論》謂極樂三種莊嚴入一法句。「一法句者，謂清淨句。清淨句者，謂真實智慧無爲法身故。」

那麼我們進入第三卷。這個學期我們希望能大大的講一些。前頭一個總的概述，我們就不一一講了，大家自己看了。這個最末一段，我們討論一下。底下就要講極樂世界的種種莊嚴了，這些種種莊嚴都是事相，黃金爲地、七寶莊嚴、宮殿樓閣種種，都是事相。

《往生論》就說，它這個三種莊嚴：一個是佛莊嚴、菩薩莊嚴，這個正報很莊嚴；還有國土莊嚴，這都是事相。但是這三種莊嚴入一法句，一法句就是清淨句，清淨句，也就是真實智慧無爲法身。這個事相的本體是無爲法身。所以我們必須要體會得事理無

礙，而這個極樂的境界中它處處表現出事事無礙，所以事理無礙、事事無礙，這兩個「無礙」是我們今後所要討論的、所離不開的。要離開這個，不能夠在這個事相之中……你離了本體了。或者有人就覺得不喜歡談這一些，「你看看這個，還都是一些事相。」而不知事相它就是說的是理，而不知事相之妙，它「事事無礙」，這一種其實更殊勝，是超過「事理無礙」的境界的。

《大經解》：曇鸞大師註曰：「……真實智慧者，實相智慧也。實相無相故，真智無知也。無爲法身者，法性身也。法性寂滅故，法身無相也。無相，故能無不相。是故相好莊嚴，即法身也。無知，故能無不知。是故一切種智，即真實智慧也。」曇鸞大師云：「相好莊嚴即法身。」是畫龍點睛之筆。《宗鏡錄》曰：「至理一言，轉凡成聖。」經此一點，大地無寸土。……若能如是會取，則

禪密淨土，即三即一。塵毛剎土，悉顯事理無礙，事事無礙境界。

「真實智慧」是實相的智慧。實相就沒有相；真的智慧，真知，就無知。無相，無爲的法身是法性身。法性是寂滅的，所以「生滅滅已，寂滅爲樂」，它寂滅嘛。法性寂滅，所以法身就無相，它都寂滅了還有什麼相？生滅都沒有了，還有什麼相啊？由於「無相」（這個很重要），「無相」也沒有那個「不相」，「不相」也無，不但「相」是無，「不相」也無；「無不相」，「無」和「不」是兩個負號，負負得正啊，哈哈……所以生一切相嘛。有的人就是偏空，就是空空空空……空下去了，所以靈峰大師《金剛經破空論》，就是要破這個「空」。所以淨土法門就是《華嚴》哪，大家有的把它看低了，他不認識。實際上，「真智無知」。這「無相，故能無不相」，所以相好莊嚴就是法身（這是曇鸞大師的話）；「無知」，所以就「無不知」，所以一切種智，真實智慧。



「無知」、「無相」應這麼解釋。

他底下這兒說「相好莊嚴即法身」，這句話就是我們這個畫龍點睛的一筆。不是要離開相好莊嚴去見法身，相好莊嚴就是法身！所以永明大師說，至理一言，點凡成聖啊。這樣一點，就是宗門說的話「大地無寸土」，你哪兒還有大地？找不著一寸土啊。「相好莊嚴即法身」，哪兒還找土去？所以這麼體會，禪宗、密宗、淨土這三個，即三即一、即一即三，都是事理無礙、事事無礙。禪宗也談事事無礙，不是不談事事無礙。這個是先做一個總的提醒，要知道相好莊嚴皆法身。所以底下談到「相好莊嚴」，咱們就不要只是看到這個就是……我年輕的時候曾經也很不喜歡這個黃金為地。那個時候不懂。那個時候不懂，就把這黃金就看成是黃金了，「他這黃金，那就拜金」。

## 國界嚴淨第十一

佛語阿難·彼極樂界·無量功德具足莊嚴。永無衆苦·諸難·惡趣·魔惱·之名。亦無四時·寒暑·雨冥·之異。復無大小江海·丘陵坑坎·荊棘沙礫·鐵圍·須彌·土石等山。唯以自然七寶·黃金爲地。寬廣平正·不可限極。微妙·奇麗。清淨·莊嚴。超踰十方一切世界。

《大經解》：「無量功德，具足莊嚴」。論又云：「彼佛國土莊嚴功德者，成就不可思議力故。如彼摩尼如意寶性，相似相對法故。」……論中「如彼摩尼如意寶性」者，《論註》曰：「借彼摩尼如意寶性，示安樂國土，不可思議性也。諸佛入涅槃時，以方便力，留碎身舍利，以福眾生。眾生福盡，此舍利變爲摩尼如意寶珠。此珠多在大海中。大龍王以爲首飾。若轉輪聖王出世，以慈悲

方便，能得此珠。於閻浮提作大饒益。……王便潔齋，置珠於長竿頭。發願言：『若我實是轉輪王者，願寶珠雨如此之物……隨我心願。』爾時即便於虛空中，雨種種物。皆稱所須，滿足天下一切人願，以此寶性力故。彼安樂佛土亦如是。以安樂性種種成就故。」又「相似相對」者。《論註》曰：「彼寶但能與眾生衣食等願，不能與眾生無上道願。又彼寶但能與眾生一身願，不能與眾生無量身願。有如是等無量差別，故言相似。」蓋謂極樂國土成就不可思議力，超踰一切，無能比者。今借摩尼爲喻，此寶實亦遠遠不如，故云「相似」。且只是勉強以爲對比，故云「相對」。對者，對比也。

「佛語阿難」，第十一品，我們第三卷開始了。國土嚴淨，莊嚴清淨。極樂世界「無量功德，具足莊嚴」。它有無量的功德，「具足莊嚴」，一切莊嚴它都具足。「永無眾苦，諸難」，沒有一

切苦，「惡趣，魔惱，之名。」眾苦、諸難、惡趣、魔惱，連名都沒有，何況有實啊！我們就從這兒講起。

《往生論》說，「無量功德，具足莊嚴」，他的國土功德莊嚴，成就不可思議力，這個像什麼呢？就像那個摩尼如意寶珠一樣。摩尼如意寶珠，這個是拿它來做譬喻。摩尼如意寶是佛涅槃，以佛的方便力，留下很多很多舍利。舍利嘛，眾生就供養，當眾生福報盡了的時候，這個舍利就變成如意寶珠了。這個寶珠就在海裡面，龍拿來當首飾。如果有轉輪聖王出世的時候，他能夠以他的慈悲力、他的願力能夠得到這個珠子，那麼得到這個珠子，他就可以對於咱們這個世界做很大的饒益，他就從這個珠子可以給出種種眾生所需要的東西。他就是要齋戒、修法，讓這個珠子「置於長竿頭」，先發願，願它能夠降雨似的降出種種的寶來，種種眾生需要的東西，所以稱為「摩尼寶珠」。

他說極樂世界種種的，就像拿摩尼寶珠來做比方。但這個寶珠這麼殊勝，可以出生眾生所需要的一切東西，這只是個相似的比方。因為這個寶它只能給眾生衣食等等，不能來滿足眾生求無上道的這個願。它不能就是說我下個東西給你，你就得了無上道了，這個不行。但是說法可以啊，所以就是說它只是相似。而且這個寶能滿足眾生一身的願，不能滿足眾生無量的願。你要求這個願得這個，但是其他的願你一時得不到。有這些差別，所以說「相似」。而且這個為什麼說是「相對」呢？因為它只是相似，是勉強來拿做對比。所以就是說這樣一個相似、相對，勉強拿來做對比，如摩尼寶，彼土是如這樣。

《大經解》：又「無量功德，具足莊嚴」者，曇鸞大師《論註》曰：「從菩薩智慧清淨業起，莊嚴佛事。依法性入清淨相。是

法不顛倒，不虛偽，名爲真實功德。」曇鸞大師和盤托出如來秘藏。蓋謂菩薩依於法性之實際，入於清淨智慧（即經中之「住真實慧」也）。故遠離虛偽顛倒，是爲真實功德。真實功德即「無量功德」。極樂世界乃如是真實功德之所莊嚴。故曰「具足莊嚴」。故成就不可思議之力。

再正式來講「無量功德，具足莊嚴」，曇鸞大師說，是從法藏比丘他菩薩的智慧清淨的業起。因爲他作菩薩的時候，他所做的這一切是智慧清淨的，做了種種的莊嚴佛事。「依法性入清淨相」，就是如實的，「依」也就是住於真實之際而莊嚴了國土了，入了清淨之相了。所以這個法它就沒有顛倒、沒有虛偽，所以就是「真實功德」。

所以說這是「無量功德，具足莊嚴」。因爲是真實功德，所以是無量功德，而且這個功德就具足莊嚴。把這兩句經文解釋了，

曇鸞大師的話解釋了。它沒有虛偽、沒有顛倒，是真實之際，是真實智慧所流出。所以你只要相信就可以得真實之利，它是無量的莊嚴嘛。

《大經解》：「眾苦」者，……諸經論中爲三苦、八苦等。三苦者，(一)苦苦。……苦上加苦，故曰苦苦。(二)壞苦。……當樂壞時，不勝憂惱，故曰壞苦。(三)行苦。……因念念遷流……故曰行苦。

底下，「眾苦」，說三苦、八苦。三苦，就是「苦苦」，我們大家公認的苦事；「壞苦」，現在認爲是樂，但是以後要失掉，苦，壞苦；「行苦」，就是五陰的這種流轉，念念遷流。

八苦，大家都知道八苦交煎，大家很熟了，我們不講了，這是八苦。

《大經解》：「諸難」，指八難……八難者，《圓中鈔》曰：「一、地獄難。……二、畜生難。……三、餓鬼難。……四、長壽天難。……以其心識不行，如冰魚蟄蟲。……障於見佛聞法，是故名難。五、北鬱單越難。……聖人不出其中。不得見佛聞法，故名爲難。六、盲聾瘖瘂難。……七、世智辯聰難。……八、生在佛前佛後難。……」

眾難，這八難。「八難」，一個是「地獄難」，在地獄中聞法很難了；畜生；餓鬼；長壽天，這是禪定的關係，他就跟那魚凍了一樣不能動，他也不能聞法，這也難；北鬱單洲，那兒佛不去，他們困難；還有盲聾瘖瘂，瞎子、聾子、啞巴，就是說這個很難。

第七，這個是我們要注意的，世智辯聰。所以聰明人都要警惕，很容易就是這兒所指的第七。如果你只是「世智」，再加上你能說會道，「辯聰」，會寫文章，就屬於這一類，這個很難，你這



個成道很難。你成學很容易、你成名很容易，成道就很難很難了，不然佛不這麼說。「世智辯聰」，世間的智慧，這一種能說會道、能寫文章、能辯論，言之成理，能有說服力，大夥兒很相信，屬於世智辯聰類。世智辯聰類包括相當廣，但是你這個就跟那個地獄、畜生、餓鬼，跟那個瞎子、啞巴列入一個行列。

這最後，生在不遇見佛的時候，很困難哪。

所以這個「八難」，我們這個地方就是要注意「世智辯聰」，這個聰明要正用。聰明人更不可以……因為自然很聰明的人就很自信，更不可以相信自己。所以《四十二章經》裡頭有許多很重要的，所以首先來，先翻譯給我們，「慎勿信汝意，汝意不可信。」你要慎重啊，千萬不要信你自個兒那個思想，你的那個思想不能信哪。

《楞嚴》也是如此。你這個真心妄心，認賊作子，你相信那

個妄心，你拿那個賊當作兒子去保護它，你最後的結果就是煮砂作飯。煮砂作飯就絕對不能成就。這些話都打中了那些個賊的痛處，所以他要反對《楞嚴》。認賊作子，現在很多人認賊作子，保護他那個兒子，這點要認識清楚很不容易，很不容易，這一點。

所以佛跟阿難說，你之所以能知道十二部經典、你能夠背誦，而且你得了初禪，已經有了神通，你不能免難，為什麼？你就是不知道二種根本，你不知道生死根本是你那個妄心，你拿它當寶貝兒，供著它；你的真心你不知道。你這兩種根本不明白，你就不行，摩登伽難你就沒辦法了，而且好險哪，這就說明……看《楞嚴》對這一段能注意的人有可能不多，只是在「七處徵心」那兒找去了，還一處一處那兒……其實那個都是剛開始說，那剛剛就是給你破妄。而這兩種根本很重要，是帶根本性質的。

所以這個世智辯聰。所以那個傳孔子之學的是曾參，「參也

魯」啊，「魯」就是有點笨。所以傳法的不是子貢他們。子貢「回孔子說，顏回」聞一知十，「賜也聞一以知二」，聽一個懂兩個，但不是他傳的聖道，而是這個「魯」，有點魯的這個曾參傳的。這個「道」，所以老子的話，「下士聞道大笑之」，你跟他講「道」，下士一聽，哈哈大笑，這都奇談哪，笑話。就是說，他不理解。大家要知道這個「下士聞道大笑之」，那也應該就知道「道」是怎麼回事了。不要當下士，你更不可以變世智辯聰啊。

《大經解》：「惡趣」……「惡趣」即「惡道」。即地獄、餓鬼、畜生，三惡道也。

「魔惱」……《智度論》中稱四魔：一者煩惱魔。……二者陰魔。……三者，死魔。……四者，他化自在天子魔。其魔王能害人之善事，故名魔。

「惡趣」就三惡道。

「魔惱」，四魔：煩惱魔；陰魔，色受想行識這都是魔，擾亂人的；死魔，這個死亡，你好好修行要成就了，壽命終了了；再一個魔，就是所謂他化自在天魔。

他化自在天是魔天，這個天子的威力很大。這都是真的，真有其魔。他妒忌障礙，他破壞佛法，你們都信佛法，他隊伍就少了。而這個是往往要給造成很多很多干擾，尤其是修禪定，往往他變現出種種情況來擾亂。所以在得到了境界……他這個很厲害，你哪個地方一偏重，就從哪個地方他就進來了，不知不覺把你引入魔途。所以《楞嚴經》講，你要是不持咒，禪定就不可能成功。你不持也行，你得把這個咒寫在禪堂或者掛在身上，就是要依靠佛的加被力才能免除這個魔擾。所以現在很多都是自己修練、練氣功，有很多得了奇異功能。不知道，其實他不知道，這個奇異功能就……

我也不說了，反正是很可悲吧。

《大經解》：極樂世界永無魔惱者，因舉體是一清淨句也。乃「住真實慧」之所莊嚴，……於真實中，一法清淨，尚無魔惱之名，何況有實。如《法華經》云：「佛言：若有女人聞是經典，如說修行，於此命終，即往安樂世界，阿彌陀佛、大菩薩眾，圍繞住處。生蓮華中，寶座之上。不復爲貪欲所惱；亦復不爲瞋恚愚癡所惱；亦復不爲驕慢嫉妒諸垢所惱。得菩薩神通無生法忍。」是明極樂無有諸惱也。至於魔事，穢土眾生，以念佛故，尚得免除，何況生彼淨土。

極樂世界爲什麼永無魔惱呢？因爲它就是一清淨句，真實智慧無爲法身嘛。真實之中它是一法清淨，連這個「魔惱的」名兒都沒有，還有實際啊？

《法華經》說，「若有女人」，所以《法華經》是特別提倡女同志修淨土，這一段是對女人說的。這個也是啊，所以淨土法門適合於在家人，尤其是在家婦女。這兒《法華》特別指明女人，「聞是經典，如說修行，於此命終，即往安樂世界，阿彌陀佛、大菩薩眾，圍繞住處。生蓮華中，寶座之上。」就說這往生了。這往生之後，「不復爲貪欲所惱」，貪欲不能再擾亂你了；「亦復不爲瞋恚愚癡所惱」，瞋癡也不能惱你了；也「不爲驕慢嫉妒諸垢所惱。得菩薩神通無生法忍。」這是《法華經》裡頭的。所以她沒有這個魔惱。至於魔事，魔障，咱們眾生念佛還能免除魔，你生了淨土當然更沒有魔了，所以彼土就沒有這個名字。

《大經解》：《十往生經》云：「佛言：若有眾生，念阿彌陀佛，願往生者，彼佛即遣二十五菩薩，擁護行者。若行若坐，若住

若臥。若晝若夜一切時，一切處，不令惡鬼惡神，得其便也。」又此土修行，若生魔障，則以念佛治之。

《十往生經》說（所以這個就在這一段，大家要查就查這一段）：「若有眾生，念阿彌陀佛，願往生者，彼佛即遣二十五菩薩，「彼佛」就是阿彌陀佛，派二十五個菩薩，「擁護行者。」所以就不會像禪定遭遇魔障那些事。「願往生」極樂世界的，你真心要這麼修，很虔誠的這麼修，阿彌陀佛派二十五個菩薩來護持你。「若行若坐，若住若臥。若晝若夜一切時，一切處，不令惡鬼惡神，得其便也。」一切惡鬼，現在很多都是惡鬼惡神，很多都是役使鬼神，實際上他們很多大概都會搬運東西，這個奇異功能。其實我從小就知道，這個變戲法的這個法叫做「五鬼搬運法」。五鬼搬運法，從前說大官的這個印辟邪，他把這個印都給你搬了。他就是所謂鬼給他合作。這都是些惡鬼惡神。所以這個事，大家有的時候

就是喜歡顛倒。

你這兒念佛，你就真正念佛的時候，這種事它有的時候……有的時候惡鬼可以……我小的時候念書，我老師就告訴我，「你是南方人？」「南方人。」「南方常常這種事很多，有的人他就會利用鬼。你到一個人家裡去，你看他家裡乾淨極了，一點塵都沒有，他一定是用鬼，你別得罪他，他回頭派鬼來害你。」哈哈……所以惡鬼惡神，他就是用他給他做事兒，給他當勤務員，給他當保鏢，他受他的派遣，他就給他吃東西。這些鬼是都殺，殺什麼東西，血給他，去供他。

所以《十往生經》：惡鬼惡神不能得其便也。而且，咱們這個地方眾生遇見了魔障，就修念佛法門，修念佛可以治魔障。以至於其他的一切事，你用打坐的辦法出了偏差，也是靠念佛來治。你修禪定出了偏差，怎麼來解決？靠念佛。



《大經解》：「亦無四時、寒暑、雨冥之異」。「四時」者，春夏秋冬。「寒暑」者，大冷大熱。「雨冥」者，陰雨。彼國十七種功德莊嚴成就中，此顯第三種莊嚴性功德成就。……此正顯性地平等，法海一味之密意。……

「復無大小江海、丘陵坑坎、荊棘沙礫、鐵圍、須彌、土石等山。惟以自然七寶，黃金爲地」。……「須彌」者，譯爲妙高山。乃一小世界之中心。……其外圍名曰「鐵圍山」。須彌山頂中央爲帝釋天所居。餘卅二天，分住四側。四天王天，居山半腹。南瞻部洲等四大洲，在海之四方。……

「亦無四時、寒暑、雨冥之異。」春夏秋冬、陰天下雨，它是一味平等，沒有這些。

也沒有「大小江海、丘陵坑坎、荊棘沙礫、鐵圍、須彌、土石等山。」沒有這一切，性功德所成就。「須彌」，這是咱們四大

部洲的中心，日月圍著它轉。四天王天在須彌山半腰，上頭是忉利天等，最頂上是帝釋所住的天，稱為三十三天，這都是地居天。等到這個須彌以上，須彌天，還有色界天、無色界天，都在空中了。這個須彌、鐵圍，鐵圍是有個鐵圍山。這「極樂」都沒有這些。

《大經解》：「自然七寶」者。……「性不造作，故云自然。」……蓋性德自然，非可造作。是自然義。修德有功，性德自顯，必然如是，是「自然」義。「七寶」者，諸譯及餘諸經論稍有差異。本經指「金、銀、琉璃、水晶、琥珀、美玉、瑪瑙」。

唯是「自然七寶，黃金為地」，地是自然七寶跟黃金所成。什麼叫自然？不是造作而成的，所以叫做自然。「修德有功，性德自顯」，自然顯現，自然這樣，所以叫自然。

「七寶」呢，各個經典都有不同，無所謂，都是打比方，因

爲它這個非常美妙，各種顏色，就拿一些各種寶來形容。我們這裡說「金、銀、琉璃、水晶、琥珀、美玉、瑪瑙」，這七寶。

《大經解》：「黃金爲地」見小本經文。今曰：「自然七寶，黃金爲地」……《魏譯》曰：「其佛國土，自然七寶，金、銀、琉璃、珊瑚、琥珀、磲磔、瑪瑙，合成爲地。」又《觀經》曰：「……一一寶中，有五百色光。其光如華。又似星月，懸處虛空。」今極樂國土，地無土石，唯是性德妙寶莊嚴。

「黃金爲地」。小本只是「黃金爲地」，這個地方，《魏譯》本就不同了，「其佛國土，自然七寶」合成，有金銀，還有七寶合成。而且《觀經》說，每個寶裡頭有五百色光。不是咱們七色光，咱們光就七色，這五百色光你不能想像了。極樂國土的地不是土、石頭所成，就是種種珍寶（就是這七寶裡有金哪）成的地，而且是

五百色光，如日月在空中那樣明。

《大經解》：「寬廣平正，不可限極」。心淨土淨，心平地平，心地平等，則大地平正。《往生論》偈云：「究竟如虛空，廣大無邊際。」即此寬廣不可限極之意。

「寬廣平正，不可限極」，沒有山林、沒有坑坎、沒有低窪，地平如掌，很寬、很廣，很平、很正，沒有邊。就說沒有邊兒，那就都到咱們這兒。所以一定你要說多少國土，也可以這麼說；你也同時還要承認就在目前，因為它不可極限，它沒有邊兒。咱們這兒也不到邊兒，還得過去，過去也沒有邊兒。所以心淨國土淨，心平世界平。其心平等，所以它這個地也是平的。廣大無邊際，《往生論》裡頭說：「究竟如虛空，廣大無邊際。」這個國土如虛空一樣可以容納無窮，你往生者再多也沒有說是擠不下，這個

廣大是沒有邊際。

《大經解》：「微妙奇麗，清淨莊嚴」。妙者，勝妙難思也。「微妙」者，則妙中之妙，難思中之難思也。「麗」者，美好也，光華也。「奇」者，……特也……「奇麗」者，特異獨超之美妙與光華也。如極樂之地七寶所成，一一寶中，有五百色光。其光如華，又似星月。故云奇麗。「清淨莊嚴」。清淨者，永離染也，莊嚴者，具萬德也。……因安樂國土是清淨本性之所莊嚴成就也。

而且「微妙，奇麗。清淨，莊嚴。」「妙」就是勝妙難思，「微」就是妙中之妙，所以稱為「微妙」，難思中的難思。「奇麗」，「麗」就是美好、光華，「奇」就是奇特，「奇麗」就是超特的美妙跟光彩。極樂的地是七寶所成，每一個寶裡頭有五百色的光，光就像花，像星星、月亮，當然奇麗呀，這個地奇麗呀！「清

淨」，它沒有染；「莊嚴」，它具萬德。

《大經解》：「超踰十方一切世界」。……由於法藏菩薩因中發超勝無數佛國之願，至作佛時，本其所願，即自得之。……是故極樂國土，具足莊嚴，「超踰十方一切世界」。

所以就是說，這個安樂國土是清淨本性所莊嚴成就。所以「微妙，奇麗。清淨，莊嚴」，超越十方一切世界。發願的時候就說，我要立這個願，超勝無數佛國，可得嗎？因為發了這個願，當他成就的時候，所以它就超越一切世界。

阿難聞已。白世尊言。若彼國土無須彌山。其四天王天。及忉利天。依何而住。

《大經解》：阿難今聞佛說極樂世界無有須彌山，故問上述諸天，依何而住。

說到這兒，阿難又問了（我們把這品講完），他說，彼國沒有須彌山，那麼四天王天、忉利天在哪兒待著？怎麼住啊？按咱們世界這個例，他發問。

佛告阿難。夜摩兜率。乃至色無色界。一切諸天。依何而住。阿難白言。不可思議業力所致。

《大經解》：世尊反問阿難，若無須彌，天即無有住處者，夜摩以上諸天，住於何所？……阿難答曰：因有不可思議業力，致使諸天依空而住。

佛就反問，問阿難，他說，咱們這個世界夜摩天、兜率天、

色界天、無色界天依什麼住？阿難他還是很高明，他沒有說是依空，他說是「不可思議業力所致」。這個為什麼它待在空，它這是不可思議的業力能夠這樣的。

佛語阿難。不思議業。汝可知耶。汝身果報。不可思議。衆生業報。亦不可思議。衆生善根。不可思議。諸佛聖力。諸佛世界。亦不可思議。其國衆生。功德善力。住行業地。及佛神力。故能爾耳。

《大經解》：「果報」者，據《箋註》意。果報指過去所行善惡，感得之結果與回報，故名果報。本爲一體。若細區分，則吾人今日所遇之境界，由於過去世中，所造業因之結果，是名「果」，又對應於造業之緣而報者，名爲「報」。正可生果之物曰因。助其



因而促使得果者，名曰緣。

那麼，佛就跟阿難說，不思議業你知道了，你身的果報不可思議，眾生的〔業報〕也不可思議，眾生的善根也不可思議，諸佛聖力、諸佛世界也不可思議啊，是吧，就是說。這就是說明為什麼極樂世界不需要須彌山。

這個果報，首先「汝身果報，不可思議。」果報，就是一種你過去所做的善惡所得到的。「果」、「報」本來是一回事，但是可以勉強分。「果」是指著因所得的；「報」是從緣所得的結果。比方你要種一棵桃樹，桃核那是因，結了桃，這個桃就是果。還有，這個桃還回報什麼呢？你這個光是一個核不行，你還有種種的勞動、種種的看管，這個所得到的，回報於這一方面的就稱為「報」。其實這就是一回事了，差不多了。

《大經解》：「不可思議」者，超情離見，非眾生思維語言之所能及。……《寶積經九十六》曰：「閻羅常告彼罪人，無有少罪我能加。汝自作罪今日來，業報自招無代者。」又如《普賢行願品》曰：「菩薩自念，我於過去無始劫中，由貪瞋癡，發身口意，作諸惡業，無量無邊。若此惡業有體相者，盡虛空界不能容受。」……故云「眾生業報，不可思議」。

你要知道，汝身果報，是不可思議啊。「不可思議」就是超情離見，不是眾生的情見所能達到的。眾生的業報，就是眾生的業因，眾生所造的業與他所得的果報，都不是思議所能及的。

《寶積經》就說了，閻王當時就告訴罪人，跟罪人說：「無有少罪我能加」，對於你來說，我不能給你加一點點罪；「汝自作罪今日來」，你自己造罪，所以今天你來了；「業報自招無代者」，就是這，果報不可思議，都是自招的。

《普賢行願品》菩薩就自己念，我過去無始以來造種種業，無量無邊，如果是有體有形的，這個虛空都裝不下，而且是佛也不能消除這種眾生的業報。所以這個業報不可思議。就是說你所做的善或者是惡，惡得惡的果報，善有善的果報，自然就得到它的果實。

《大經解》：「眾生善根，不可思議」者，如《大集經》曰：「眾生之行不可思議。眾生境界不可思議。」又臨濟曰：「你欲識佛祖麼？只你能聽法的便是。」「每日多般用處，欠少什麼？六道神光，未曾間歇。」可見眾生之日用與境界，均超情離見不可思議也。又《法華經》曰：「若人散亂心，入於塔廟中，一稱南無佛，皆已成佛道。」深顯眾生善根，非思量分別之所能及。

眾生的善根也不可思議啊，所以《大集經》說：「眾生之行

（眾生的行動）不可思議，眾生境界不可思議。」這兩句話就不大好懂（沒有幾句話了，我們講完這一點）。為什麼眾生之行不可思議、眾生境界不可思議？不就是咱們的行、咱們的境界，有什麼不可思議呀？這個那要用禪宗來說了，臨濟就說：你想認識佛祖嗎？就是你現在能聽法的就是。那臨濟當時對他說，今天我們重複他的話，今天大家這兒能聽的就是，你要認識佛祖嗎？臨濟還有這個話，「每日多般用處」，所以是眾生的行啊、眾生的境界啊，「每日多般用處，欠少什麼？」你欠少什麼呀？多少用處，「六道神光，未曾間歇。」又說六道神光從你面門出入，你眼見色、耳聞聲、鼻嗅香、舌能嘗味、嘴說話，這等等，時時都在放光，從來沒有間斷哪。那心中在作念，都是在放神光啊。

「臨濟兒孫遍天下」，現在真正禪宗都是臨濟的兒孫，臨濟是大德。所謂「臨濟入門便喝」，一進門就喝斥，沒有什麼答話。

這都是臨濟語錄中精彩的句子，你要識佛祖麼？那聽法的就是。六道神光沒有間歇過，從你面門出入。所以眾生的境界、眾生的行就不可思議，這就是不可思議呀。大家雖然信不及，可是事實就是這麼回事兒，你信不及也是這回事兒。哈哈哈哈哈……

再有，咱們從教下說，「若人散亂心，入於塔廟中，一稱南無佛，皆已成佛道。」（我們講完這一點。）都成佛道了。所以眾生的善根也不是思量分別之所能知。

《大經解》：「諸佛聖力，諸佛世界，亦不可思議」。……曇鸞師於十七種國土莊嚴功德成就下，一一註曰「焉（或安）可思議」。如「光爲佛事，焉可思議。」「此水爲佛事，安可思議。」「此影爲佛事，安可思議。」「此聲爲佛事，焉可思議」。最殊勝者，則爲諸往生者，「不斷煩惱，得涅槃分，焉可思議」。

「諸佛聖力」更不要說了，諸佛的世界更不可思議了。所以曇鸞讚歎極樂世界，光作佛事，怎麼可以思議？水作佛事，怎麼可以思議？底下都有。影子也能作佛事，聲音也能作佛事，怎麼可思議啊？

而最後這一句話我們很重要，你們看的時候也很重要，「不斷煩惱，得涅槃分，焉可思議。」沒有斷煩惱就得涅槃這樣的分際，怎麼能思議呀？所以極樂世界的不可思議就是這個地方，是不思議中的不思議啊。這也就把剛才佛這些話做了解釋了。

《大經解》：「其國眾生功德善力」……又「住行業地」者，……極樂眾生因有無量功德善力，乃能安住於彌陀如來願行大業成就之地，故云「住行業地」……《論註》，謂見彌陀身相，得平等身業，聞名得平等口業，遇光知法得平等意業。是即住於彌

陀之行業地也。由於極樂眾生功德善力，安住彌陀行業地之力，及彼佛無上威神之力，是故極樂國土，不賴須彌，自然安住。

「其國眾生功德善力」，眾生有種種的功德善力。極樂世界是「住行業地」。什麼叫「住行業地」？是住如來大願大行所住之地。《論註》它說，見彌陀身相得「平等身業」，得佛的身業；聞佛的名號得「平等口業」；遇見光、知道法得「平等意業」，這就是住於如來所住之地。你見佛見法、聞聲聞法，這都住於如來之地。所以彼國眾生善根不可思議是「住行業地」。因為這種功德善根，所以彼佛國土不同於我們要個須彌山，不像我們這個微塵所成的，需要引力的牽引，要個須彌山。

阿難白言。業因果報。不可思議。我於此法。實無所惑。  
但爲將來衆生破除疑網。故發斯問。

《大經解》：阿難至此，始陳明發問之動機，蓋鑒於當來眾生，情執深重，於此疑惑，故代啟問。……阿難大權示現，爲眾生而問。

阿難白佛，這個「業因果報，不可思議」，我沒有懷疑，極樂世界這樣殊勝的因、得出這樣殊勝的果，我沒有懷疑，我就是爲將來的眾生，他會問，所以我替他問。所以這就是說，我們對於阿難，這個是當機啊，這也是一個很殊勝的示現。這一點他也說了，是爲了眾生，我替他們問。好，今天我們就講到這兒。



我們這幾次都是在講極樂世界依報、正報的種種莊嚴。這種莊嚴當然都是些事相，所以有人就會感覺淨土法門跟《金剛經》的般若好像融通不到一塊兒，是兩回事。先師的《淨修捷要》中就有兩句話，「託彼依正」，就是藉著（「彼」是彼土）彼土的依報、正報，就「託彼依正」的意思。「託彼依正」做什麼？「顯我自心」，來顯明「我」。這句話，誰在這兒想到就是誰，每個人，這個「我」字就是你的，都是第一稱，顯自己的心哪。

所以這不是心外取法，這種種的依報、正報、無量壽、無量光，種種泉池、寶樹，都說的是自心。所以我們先要有這樣一個提綱挈領的認識，這才是真正的信入淨土法門。

## 光明徧照第十二

佛告阿難。阿彌陀佛威神光明。最尊第一。十方諸佛。所不能及。徧照東方恆沙佛剎。南西北方。四維上下。亦復如是。若化頂上圓光。或一二三四由旬。或百千萬億由旬。諸佛光明。或照一二佛剎。或照百千佛剎。惟阿彌陀佛。光明普照無量無邊無數佛剎。諸佛光明所照遠近。本其前世求道。所願功德大小不同。至作佛時。各自得之。自在所作不爲預計。阿彌陀佛。光明善好。勝於日月之明。千億萬倍。光中極尊。佛中之王。

《大經解》：第十三願曰：「光明無量」，「絕勝諸佛」。此願成就，故「阿彌陀佛威神光明，最尊第一，十方諸佛，所不能及。」至於佛果平等，光明何異？望西師答曰：「常同常別。諸佛

妙德，內證雖同。本願別故，光有勝劣。」此正經中「本其前世求道，所願功德大小不同」之意。

第十二品《光明徧照》。「佛告阿難。阿彌陀佛威神光明，最尊第一，十方諸佛，所不能及。」這個「威神」，那底下就可以看出來了，這個威德神妙，威神和光明是最尊了，沒有再尊貴的了，所以佛稱為「至尊」。而阿彌陀佛又是至尊裡面的這一方面的最尊，是第一，是十方的佛所不能夠趕得上的，佛的這個光明啊，所以稱為「光中之王」。

望西，日本淨土宗過去的大德，他就設問了，佛果是平等啊，《金剛經》說「是法平等，無有高下」，那怎麼出現了不一樣呢？望西的回答，他就說：「常同常別。」經常是同，而同時經常是別。所以這兩句話雖然是四個字，這道理很深。所以我一學法的時候，我的上師就說兩句話：「於差別中解無差別義，於無差別中

解差別義。」這經常是無差別，是同；而經常是有差別，有差別義的，就是異。所以我剛才拿這本書——《淨土資糧》裡頭，在這個地方討論得很詳細。

這都是「同」的，打了個譬喻，這些故宮珍寶館許多珍寶的東西，我告訴你都是一樣的，都是金的，這句話成立。事實上，這個是不一樣的，這是盆，這是碗，這是塔，這是佛，佛跟佛又不一樣，這是什麼佛，那是什麼佛，種種差異。剛才我說是「同」，成立；剛才我說「不同」有差異，成立。所以「常同常異」就是這麼講。所以我們這個形式邏輯，承認同就不承認異，承認異就不承認同，而不知道「同異」是常同、常異。

「諸佛妙德」相證是同，但以本願的關係，發願有大小，所以光有勝劣，都是本於他的本願，因為佛在因中發願就是要「絕勝諸佛」。不是想我必須拔尖兒，我必須要超過一切佛。有這個思

想，那就是魔了。爲度眾生故啊。因爲這個光它要起作用，要度眾生，要給予眾生最大的真實之利，所以才需要這個光明殊勝。

《大經解》：「恒沙」指印度恒河之沙。「四維」東西南北四方。「頂上圓光」佛有頂光與身光，此指頂光。「由旬」乃印度表示距離之單位。古帝王一日行軍之里數，爲一由旬。……《維摩經》肇公註曰：「『由旬』天竺里數名也。上由旬六十里。中由旬五十里。下由旬四十里。……從一由旬至『百千佛剎』，表諸佛光明所照之遠近，以爲對比。『惟阿彌陀佛，光明普照無量無邊無數佛剎』，顯彌陀光明之獨勝。以證彌陀光明最尊第一，超越十方。」

底下就說了，「徧照東方恒沙佛剎」，佛的光明可以照東方恒河沙〔佛剎〕，印度的河，恒河，恒河的沙子數不清，能照東方

恆河沙數的佛剎那些佛土。三千大千世界是一個佛土，是一個佛剎，恆沙佛剎就是恆沙那麼多個的三千大千世界。東方是如此，「南西北方，四維上下」，就是八方，和上下就是十方了。正著有四方，四個犄角上又四方，就八方，加上上下，就十方。都如此啊，佛的光明都能照到。這說明佛的光，所以稱爲「無量光」。

「若化頂上圓光」，這個佛有的頂上現圓光，所以我們看佛像都頂上有個圓光。這圓光的大小，「或一二三四由旬」。「由旬」這個里數是不能很準確，是古代帝王行軍，印度的行軍一天的里程。有的說現在相當於咱們四十里、五十里、六十里等等的說法。總之是四、五十里地，五、六十里地，這樣叫「由旬」。

有的就是一個由旬、兩個由旬、幾個由旬那麼大的光，有的就百千萬億個由旬那麼大的光。佛的光明，有的照一兩個佛剎，有的照百千個佛剎，大小不一樣。唯獨阿彌陀佛的光明是「普照無量

無邊無數佛剎」，頂上圓光也是這樣。

《大經解》：今品又曰「十方諸佛，所不能及」。下復云「光中極尊，佛中之王」。於平等法中，而又有如是差別者，蓋由於前世求道之本願不同也。……是以「至作佛時，各自得之。自在所作不爲預計」。蓋謂至成佛時，每如其本願而現光明，皆自然成就，不因計畫與安排。因果如一，是故「勝於日月之明，千億萬倍。光中極尊。佛中之王。」

而且底下就說明了，諸佛光明所照的遠近本於什麼呢？本於他前世求道時候所發的願的功德大小不同。「至作佛時」，等到成佛的時候，「各自得之」。

所以願是不虛發，願就要產生力量，成爲願力，最後就是都要實踐自個兒這個願。不是一個空想，空想稱爲空願。你要狂想，

稱爲狂願，那有什麼功德呀？它稱「願」呢，就是一定要產生出力量，這個力量就能夠實踐你這個願，願和力是一致的，所以就「各自得之」。「自在所作不爲預計」，等成佛的時候、得道的時候，這都自然而然就這樣形成了，不是你要找設計師的，給你安排一個圖樣，不是預計的。

「阿彌陀佛光明善好」，這光明之善、光明之好，「勝於日月之明」。超過日月（底下後頭有「超日月光」，底下要詳細講），是超過千億萬倍。所以在光中是極尊，佛中之王，阿彌陀是佛中之王。這一點，我們學佛的應當重視，這是釋迦牟尼佛說的嘛。

是故無量壽佛。亦號無量光佛。亦號無邊光佛。無礙光佛。無等光佛。亦號智慧光。常照光。清淨光。歡喜光。解脫光。安隱光。超日月光。不思議光。



《大經解》：此段是本品之三，顯光明之十二勝名。此十二光明，稱十二光佛，均爲無量壽佛之異名。亦正是法藏成佛之果覺。《首楞嚴經》曰：「大勢至法王子，與其同倫五十二菩薩，即從座起，頂禮佛足，而白佛言：我憶往昔恒河沙劫，有佛出世，名無量光。十二如來，相繼一劫。其最後佛，名超日月光佛。彼佛教我念佛三昧。」今經之十二光佛。即彼往昔恒沙劫前之十二如來也。又密部《九品往生阿彌陀三摩地集陀羅尼經》曰：「是內坐十二曼陀羅大圓鏡智寶像，其名爲一切三達無量光佛……智力三明超日月光佛」，正與本經相合。又《唐譯》爲十五光，《宋譯》爲十三光，乃開合不同耳。

「是故無量壽佛，亦號無量光佛」，一直到最後「不思議光」，這兒就出現了十二種光的名稱。而十二種，十二個光名，也稱爲十二光佛。總之，都是無量壽佛的名號。所以無量壽佛亦號

（也號），這都是他的名號，也號無量光，以至亦號最後不思議光佛。

這個在《首楞嚴經》我們可以找到，大勢至法王子和其同儕五十二個菩薩，一起來在佛前說他們成就的經過：我回想到過去恆河沙劫以前（那多少劫啊，那不是十劫了。我們說十劫是示現，這個地方又有一個證明），在多少劫以前，恆河沙那麼多劫以前，有佛出世，名字叫無量光。你看無量光不是恆沙劫前就成佛了嗎？「十二如來，相繼一劫。」你看跟這地方是合的嘛，有十二個如來相繼成佛，於一劫之中出現，最後佛名為超日月光。無量光、超日月光，這兩個名號都在這十二光佛裡頭。「彼佛教我念佛三昧」。是從恆沙劫以前的無量光佛，大勢至菩薩從那兒學到了念佛三昧。所以大勢至菩薩是淨土宗的初祖，是真正純修念佛的。觀音還不是，觀音是耳根法門。

所以這個是十二光佛。還有密部的經典，在這個壇城裡頭有十二個曼陀羅，大圓鏡智寶像，十二個寶像，大圓鏡智，所謂阿賴耶識就轉爲大圓鏡智，轉識成智就成佛了。有大圓鏡智的寶像十二個，「其名爲」，名字是什麼呢？「一切三達無量光佛」，第一個；還有最後是「智力三明超日月光佛」，十二個。所以這個都和《無量壽經》是一致的。

至於《唐譯》多一點，《宋譯》多一點，這是開合不同，把一個名號開成兩個了。十二譯還是多數，在咱們這個經的譯本也是多數，你要去會，跟別的去證明也是相通的。所以十二，我們還是遵從這十二光佛。

《大經解》：「無量光佛」，曇鸞大師《讚阿彌陀佛偈》曰：「智慧光明不可量，故佛又號無量光。有量諸相蒙光曉，是故稽首

真實明。」大師此讚，深契聖心。直指光明即是智慧，智光不二。「是故稽首真實明」，以此光明即是真實，故應稽首禮敬也。因此大經，唯一真實。真實之際，真實之慧，真實之利。今偈云「真實明」，可見極樂依正因果純一真實。又宋大慧禪師曰：「只以此光宣妙法，是法即是此光明，不離是光說是法。」「是法」指真實法，即真實際也。不離是光說是法，智慧光明不二也。此光即真實慧也。只以此光宣妙法，乃惠以真實之利，亦即光中之妙用。是故《讚佛偈》云「有量諸相蒙光曉」也。因此智慧光明之真實明，能開曉諸有中一切之相，亦指開曉一切諸有中之眾生。故云「有量諸相蒙光曉」，一切眾生蒙此光益而曉了真實之慧也。《論註》曰：「若遇阿彌陀如來光照……是等眾生，種種意業繫縛，皆得解脫入如來家，畢竟得平等意業。」是即「蒙光曉」之義，亦即惠予眾生真實之利也。

第一、我們講「無量光」。曇鸞大師，現在我們中國的淨土宗祖師裡頭沒有曇鸞大師，沒有道綽大師，這個今後必須得更正。古代的時候有曇鸞大師，後來就變成沒有了，這是一個不妥當之處。曇鸞大師在《論註》裡頭發揮淨土宗這個玄旨非常透徹，這是一位大德。這每個佛他都作了一個偈子，十二光佛他有十二個偈子。他不但有《往生論註》，他還有十二個偈子，都非常之圓妙，非後世的人所能及。

「智慧光明不可量，故佛又號無量光。」阿彌陀佛這無量壽佛，怎麼又號無量光？因為佛的智慧光明是不可稱量、不可計量、不可思量，所以佛又號「無量光」。因為這光明就超乎你的思量了，所以這個就是無量嘛，超過你的思量了，就無量了嘛，無量光。

「有量諸相蒙光曉，是故稽首真實明。」這兩句話更深有義趣。底下我說的「大師此讚深契聖心。」這個讚是合乎釋迦牟尼

的本心。他指出光明是什麼，無量光。我們不要看它只是個事相，這就是智慧。智慧和光明是不二的。為什麼可以這麼說呢？「是故稽首真實明」，這個「明」稱為「真實明」。所以我們看古人的東西，我們要一個字都不能放過，不懂就存疑，不要自個兒隨便籠統的用自個兒的思想就做解釋，就猜。

「真實明」，他就說這個光明就是真實，所以要禮敬啊。因為我們這本《大乘無量壽經》的特點就是三個真實，統統講的都是「真實」。首先就是真實之際，三個真實：真實之際，真實之慧，真實之利，這些都真實。今天曇鸞大師說的「真實明」，也是真實。由此可見極樂的依正果報是純一真實，當然是如此嘛。所以彌陀的願，咱們前頭講過了，「一切皆成佛」呀。不僅僅是有情，無情也都成佛，一切皆成佛！和《楞嚴》的「一切事究竟堅固」〔是一味的〕。所以這個光明，光明就是佛、就是真實。這裡引禪宗，

所以這一段的文字，講演的能力也就不夠用了，也只能夠說到這個地方。

底下引禪宗的話也是如此，說：「只以此光宣妙法，是法即是此光明，不離是光說是法。」所以一般學禪的人一看你講「放光」講什麼講什麼，那你就認為你是著相，是不是？大慧是禪宗一個中堅的人物，不然禪宗就滅了，在宋朝，大慧指出一個參話頭的方法，大家都參話頭，又存在了若干年。現在連參話頭的根器的人都少了。

「只以此光宣妙法」，一切都可以宣法，這個水、鳥。都可以作佛事，極樂世界放香，香可以作佛事；水的波聲、風吹樹，樹上吹出的音聲都在說法，不是都在作佛事嗎？而這個地方說「只以此光宣妙法」，這個光它有極殊勝之處，所以這個經一開頭就是放光現瑞。眾生就是愚痴，愚痴就是黑暗，無明的對面就是智慧，

智慧就是光明、破暗。而且凡是大家有修持的人都會有這種經驗，只有在你自心極端虔誠、極端清淨，離一切念的時候，而不斷滅的時候，在這種情形之下才能見光。當你見光之後，所給你增長的是更加的虔誠、更加的清淨，這就是光明在宣妙法，所以「只以此光宣妙法」。「是法即是此光明」，這個「是法」就說的是真實法，真實法是什麼？就是這個光明。「不離是光說是法」，不離這個光明來說這個法，所以念佛時即是見光時，見光時即是見佛時。那麼「是法」就是真實法，就是真實之際。「不離是光說是法」表示智慧和光明是不二。而且這個光就是照用，本體的照用嘛，就是真實的慧。「只以此光宣妙法」就正是惠以真實之利。後頭就可以看到，哪怕三途極苦之處，見到佛的光明，他的苦頓然就都休止啊，他這個光惠以真實之利，這光的妙用嘛。

所以「有量諸相蒙光曉」，因為這個智慧光明的真實明，它



就能開曉這個「有」，諸有中一切的相都能開曉，開顯，這是一個意思。那麼眾生也是諸有中的這一切相的一種相，所以也就使得一切眾生得到開曉，也就是一切眾生蒙這個光的真實之利，也能明曉了達真實之慧。所以「只以此光宣妙法」，這個意思就在這兒。

而且曇鸞大師的《往生論註》：「若遇阿彌陀如來光照」，底下省了一些原句，「是等眾生」，這個眾生如果遇見彌陀的光照，「種種意業繫縛，皆得解脫」，在意業上的種種繫縛，就是思想上搞不清楚、纏縛都解脫了，入如來室。這思想上的扣，要解個扣，那都是多少劫有的也解不開啊，「皆得解脫」，這了不起的事情啊！所以禪宗之不可思議，就是頓然間給你解掉一些扣。

「入如來家，畢竟得平等意業。」究竟將得到如來的平等的意業，這就是說，遇見如來光所得的利益，這在《往生論》的論註

裡頭曇鸞大師這麼說的，這就是「蒙光曉」。蒙光曉，解脫這些繫縛，而能得到真實之利。這裡引了曇鸞大師的話、引了大慧禪師的話，我要再多說就更變成畫蛇添足了，只有大家自己去參，自己去參。

《大經解》：「無邊光佛」。《讚阿彌陀佛偈》云：「解脫光輪無限齊，故佛又號無邊光。蒙光觸者離有無，是故稽首平等覺。」曇師此讚，遠勝餘師。……曇師以解脫光註無邊光。解脫者，涅槃三德之一。復名之爲「輪」。輪者，圓具之義。表解脫之德圓滿具足。「無限齊」者，離一切局限與齊同。「離有無」者，離有無之二邊。離一切邊，從容中道。邊中俱離，究竟解脫，是「無邊」義也。亦即《論註》中「畢竟平等意業」也。末後直云「平等覺」（「平等覺」亦彌陀聖號）。頓顯第一義諦，畢竟平等，萬法一

如。

「無邊光」。曇鸞大師的偈子：「解脫光輪無限齊，故佛又號無邊光。蒙光觸者離有無，是故稽首平等覺。」這些偈子，過去這些東西在中國一段時期中，中國沒有了，所以我們古時候，明代這些時候的這些大德沒有見到這些著作。現在我們從國外又得到。所以現在大家要知道，這些因緣有的時候我們超過古人。像我們能看到這些淨土宗的佚書，古德沒看到的，這是一個超過古人的地方。蓮池、蕩益就沒見過這些，他們要見著，早引了。佚書，淨土宗的佚書有十來種，現在都回來了。《無量壽經》一直沒有善本，現在有了善本了。這是我們超過古人的地方。因緣哪，不是說我們的善根，咱們的善根比古人差得多了。

這個做解釋的人很多，曇鸞大師這個讚子是比其餘的人都殊勝，別人的解釋我們就不引了。「無邊光」，他直接解釋為是「解

脫光」。別人解釋嘛，沒有邊際啊、廣大啊，這個就從字面上解釋了。曇鸞的解釋是「解脫」。解脫，嚴格一點的念解（音謝）脫。解脫是涅槃三德之一，法身德、解脫德、般若德。這是解脫光，無邊光就是解脫光。而稱之為「輪」，輪是「圓具」之義，輪是圓的，這成了一個輪子。你看咱們自行車的輪子多少根發條，要折了兩根發條你就不好辦了。輪就是圓具、具足。所以「解脫光輪」就說明解脫德的圓滿具足。首先我們把這個「解脫光輪」解釋出來了。「無限齊」怎麼講呢？「限」是局限；「齊」，《齊物論》哪，相齊就是同；沒有局限，也沒有能跟它同等的，這個稱為「無限齊」。

「蒙光觸者離有無」，「有」是一邊，「無」是一邊，所謂邊見哪，要不就說有，要不就說無。光一照你就離開了「有無」兩邊，離開一切邊；「邊」和「中」也都離，究竟解脫。因為它離有

無，所以究竟解脫，就稱為「解脫光」。這才是無邊的意思，這個解說得很好。也就是《論註》說，蒙光一照，得畢竟平等意業，得到阿彌陀佛的畢竟平等的意業，平等之中當然就沒有一切邊見的差別了。

最後就說，「是故稽首平等覺」，又是平等。所以我們要來頂禮，頂禮誰？頂禮「平等覺」。平等覺就是阿彌陀佛。漢譯的《無量壽經》就稱為「清淨平等覺」，稱如來為「平等覺」。平等覺就是佛的名號。覺就是佛，稱佛為「無量清淨佛」，又稱為「無量清淨覺」，覺就是佛。

這個經叫做《清淨平等覺經》，「清淨平等覺」就是阿彌陀佛的意思，阿彌陀佛的名號。所以這四句這麼來看，這「無邊光」者，就是離開一切邊而且解脫，而且圓滿具足；這個光是沒有局限，沒有能夠相等、相比擬的。「蒙光」，接觸到光的都離開有

無，得到利益，所以我們頂禮平等覺，離開這些邊，從容中道。

《大經解》：「無礙光佛」……曇師讚曰：「光雲無礙如虛空，故佛又號無礙光。一切有礙蒙光澤，是故頂禮難思議。」其意爲，光如虛空，故無障礙。本體常寂，妙用無窮。自在無礙，光明遍照。一切有礙（有情），皆蒙光益。故云「難思議」也。

底下「無礙光」。曇鸞的解釋，「光」說到無礙，這「光雲」，光和雲是相聯的，有時候放光，有時候現一切雲相，很吉祥。現的這個雲相，不是世間這些雲的那個形象。光和雲都沒有礙，和虛空一樣，故佛又號「無礙光」，所以佛叫「無礙光」。

「一切有礙」，眾生就是有礙，不得自在，處處都有礙，「蒙光澤」，「澤」是恩澤，你要見到光就得到光的恩澤，都可以得到恩澤，所以我們要「頂禮難思議」。頂禮阿彌陀，「難思

議」。這個意思就是說光如虛空，所以就表示它無障礙。它本體常寂，虛空就寂，它虛空中沒有所作啊；然而跟虛空又不同，它妙用無窮，眾生遇見光就得到恩澤，妙用無窮。自在無礙，而光明徧照，一切有情都蒙受光益，所以說難思議啊。這就是無礙光。

《大經解》：「無等光佛」見唐宋譯。《魏譯》爲「無對光佛」。……曇師讚曰：「清淨光明無有對，故佛又號無對光。」無對與無等之義同，無有等對，即是絕待。《首楞嚴經》曰：「我真文殊，無是文殊。」此顯無等無對絕待之義。若是文殊，則二文殊，便有等對矣。故知「無對光佛」號，其義甚深。

「無等光」《魏譯》沒有，《魏譯》它是稱爲「無對光」。「對」和「等」也是相等的意思，這就是翻譯的不同。所以我們就把曇鸞大師讚「無對光」的搬到這兒來，一樣的。「清淨光明無有

對」，沒有和它能夠相並的、相對的，能夠作對的、能夠相同的；清淨也無有對，光明也無有對，所以佛稱為「無對光」。「對」就是「等」，對等嘛。沒有對等，就是絕待，沒有對待。

所以絕待這個事兒，文字是解釋不了，用世間語言說就是「絕對」，因緣都是相對的，這是絕對，那就沒有對待了。可是大家要知道，你說個「絕對」兩個字……所以有人說得很好，「說個絕對早已是相對了」。絕對跟相對就是一對嘛，它這有「對」嘛，對不對？絕對跟相對就是一對嘛。你說個絕對，它已經有個相對了，所以這個是語言達不到的。這些道理只有自己好好用功，好好讀大乘，都自己去參。「從門入者不是家珍」，你從這個眼睛、耳朵裡進來的，今天大家所聽到的，不是你自家的珍寶，需要自己參哪。

這兒我引了一個解釋，這個解釋也只有大家自己默默的去體



會。但是這一段《楞嚴經》來說明「無對」，這個確實是相當恰當。《楞嚴經》佛就問文殊，「你是不是文殊啊？」這問也很怪。文殊怎麼答呀？問他是不是文殊。文殊答：「我真文殊，無是文殊。」我，真的文殊，沒有什麼是文殊。底下我沒有全引，再底下說：若是文殊，「則二文殊。」

所以有人說《楞嚴》是假的，我剛學佛的時候才二十幾歲，在重慶遇見我舅父梅老居士，我就問他：「你對於這個事怎麼看？」他頭一句話：「誰能假得出啊？」這是第一句，誰能假得出。「假的也好！」這就把這些佛學家給破掉了，在這兒鑽故紙，考證。「誰能假得出？」「我真文殊，無是文殊。」若是文殊，「則二文殊。」這個意思就絕待了。我「真文殊」，沒什麼叫「是文殊」；我要「是文殊」的話，就兩個文殊了〔註：《首楞嚴經》卷第二：如是世尊。我真文殊。無是文殊。何以故。若有是者。則二文

殊」。大家能不能體會文殊這話的意思？「這個是粉筆嗎？」「是粉筆。」是粉筆就是兩個了。這也是粉筆，它是粉筆，不就兩個了嗎？真文殊，沒有什麼是不是！說是、說非都是些落二落三的問題。所以這個「光」它是無等光，絕對的。所以無等光佛意義很深。

今天這一段很多東西，我們的語言也只能說到這兒，苦於舌頭太短。而這「廣長舌相」也不能說，說不清楚。所以三世諸佛只得口掛壁上，三世的佛都把嘴掛在牆上。所以到了最殊勝的地方，非言語所能宣，所以稱為不可思議。你不能議論，不是有個什麼限制你不許說，你就是可恨娘生的舌頭太短哪，說不清楚。

《大經解》：「智慧光」……憬興曰：「光從佛無癡善根心起。復除眾生無明品心，故智慧。」又曇師讚云：「佛光能破無明闇，故佛又號智慧光。」……均以破除無明，而名智慧。彼佛智

光，能蕩除我等無明心垢，惠予我等真實之利，是故彌陀稱爲光中極尊，佛中之王。

〔註：「智慧光」黃老講課時漏過，在第二十五會開始時有補充。〕

《大經解》：「常照光」。……《魏譯》爲「不斷光」。……曇師讚曰：「光明一切時普照，故佛又號不斷光。」一切時普照，正是常照之義。

「常照光」。這個在《魏譯》是「不斷光」。我們這個就精練一點，別家的一些註解作爲參考，我就不說了，大家書上有。我們只選這個精華的，曇鸞的。「光明一切時普照」，寂而常照，在一切時間普遍照，所以稱爲不斷光，這就是常照光的意思。

《大經解》：「清淨光」。……曇師讚曰：「道光明朗色超絕，

故佛又號清淨光。一蒙光照罪垢除，皆得解脫故頂禮。」故知此光明朗離垢，復能爲眾生消除貪濁與罪垢，故號爲清淨光。又《往生論》云：「此三種成就願心莊嚴，應知，略說入一法句故。一法句者，謂清淨句。清淨句者，謂真實智慧無爲法身故。」是知清淨一名，體是真實法身。

底下「清淨光」。曇鸞大師說：「道光明朗色超絕」。這個是道光，不是凡情的俗光，火、珠子、日、月這種光，由於道而產生的光。它是明朗，很明朗，就跟我們世間的這些光顯然有不同。「色超絕」，光中有種種妙色，《觀經》講，一個光中有多少種微妙的顏色，超過一切。「絕」，那就是不可及呀。所以稱爲清淨光。「一蒙光照」，這個光只要一照你，罪垢就消除了，都能得到解脫，所以我頂禮阿彌陀如來。

所以《往生論》說，極樂世界三種莊嚴入一法句。一法句是

什麼句？清淨句。阿彌陀又號為清淨佛，就是清淨句。清淨句是什麼？就是真實智慧無為法身。由於這一切光都是法身，也都是我們的自心，所以才能有如是不可思議的妙用。但是我們現在應該慚愧，我們有這麼殊勝的妙心，現在就是還沒有開顯。

《大經解》：「歡喜光」……曇師讚曰：「慈光遐被施安樂，故佛又號歡喜光。」……佛光能令眾生安樂歡悅，故名歡喜光。

「歡喜光」。曇鸞大師：「慈光遐被」，「遐」是遐遠，這由慈心而生的光，能照得很遠，能夠布施給眾生安樂，「故佛又號歡喜光。」眾生得到安樂就歡喜，所以又號歡喜光。

《大經解》：「解脫光」見《宋譯》。《魏譯》無之。故古諸師，未有註釋。但《魏譯》中有炎王與難稱兩光，曇師讚曰：「佛

光照耀最第一，故佛又號光炎王。三塗黑闇蒙光啟，是故頂禮大應供。」又「神光離相不可名，故佛又號無稱光。因光成佛光赫然，諸佛所歎故頂禮。」由上可見兩偈之實，皆讚解脫。「神光離相」、「因光成佛」是顯解脫光自覺之德；「佛光第一」、「三塗蒙光」，是顯解脫光覺他之益。從此兩讚合參，正顯解脫光之德益。離相成佛，放光普度，正顯解脫光之妙德與利益也。於此亦可見，古譯差異，往往皆由於開合之不同耳。

底下「解脫光」。這個就沒有註釋了，這個是從《宋譯》裡頭來的，《魏譯》沒有。這些古德他們只是從《魏譯》下手，所以對於《宋譯》他就沒有作「註釋」。這個曇鸞大師他沒見著，《宋譯》還沒出來，古師也都沒有註解。所以現在就是把這個裡頭，《魏譯》有兩種光，炎王光、難稱光，這曇鸞大師的讚，我們來體會這個解脫光。

一個是「佛光照耀最第一，故佛又號光炎王。三塗黑闇蒙光啟」，在三塗之中，三惡道裡頭，這黑暗（地獄中是黑暗極了、臭極了），蒙光都得到啟發，「是故頂禮」。所以這個正好，這個光，大家三塗都蒙光啟，這個是解脫的意思。

第二個就是「神光離相不可名」，神光是離開相，所謂是當相離相，當相即道，這個是密宗的道理。「當相即道，即事而真」，不需要超乎這些事才是真，事就是真。所以《楞嚴經》「一切事究竟堅固」，事就究竟堅固，一切事都究竟堅固。所以這才跟《圓覺經》那些個大不可思議的道理能夠相合。所以大乘佛法不可思議。

這是「神光離相」，離開一切相，這光本身離開我們世俗的這些形相，不可名狀。「因光成佛」，因為光而成佛。光也很熾、很明顯，但是它又離相，神光又離相。所以「神光離相」、「因光成佛」是指著自覺的德，因為光而自覺；「佛光第一」、「三塗蒙

啟」是覺他的德，也就是解脫了，使大家得到解脫了。這兩個合在一起，你必須自覺才能覺他，就是解脫光的德益。

實際上，光，這個離相的光經常在攝受我們，攝受念佛的人不捨。大家要知道，現在種種的，所謂這一種群魔亂舞，很多邪說異端，到處都有陷坑，到處都有定時炸彈，而大家還都是很平安，這就有佛力加被在裡頭。我們為什麼一直走上正路，沒有入邪途？這很不容易的事情。這就是解脫德，蒙光的加被。

《大經解》：「安隱光」見《宋譯》。安隱與安穩同。身安心穩也。五濁八苦不能撓，故曰安。山崩地陷不能動，故曰穩。又《宗鏡錄》曰：「安隱快樂者，則寂靜妙常。」又寂靜妙常，則常寂光。是知生滅滅已，寂滅爲樂，是安義。三際一如，無去無來，是隱義。彌陀於寂靜妙常中，妙光普照，咸令眾生，安隱快樂，離諸



生滅，是名安隱光。

底下「安隱光」。安隱就是安穩，身很安，心很穩。這個苦，五濁惡世、八苦交煎不能來干擾你，這個就安了。山崩地陷也不能為你搗亂，你也不動搖，這就是穩。安隱快樂是什麼意思？就是「寂靜妙常」，寂靜而妙常是最大的安樂。所以「生滅滅已，寂滅為樂」，「寂滅為樂」那個樂才是真樂，所以安穩光。「寂靜妙常」就是常寂光，「寂滅為樂」就是「安」的意思，三際一如就是「隱」的意思。阿彌陀於寂靜妙常之中，常寂光中，光明普照，令一切眾生安穩快樂，所以叫做安穩光。

《大經解》：「超日月光」……曇師讚曰：「光明照耀過日月，故佛號超日月光。」又《超日明三昧經》曰：「……日不能照二鐵圍間，亦不能照人心本，令開達也。……超日明三昧，所以

勝者何？殊照十方，無邊無際。三界五道，靡不徹暢。何況彌陀光明。故名超日月光。」

「超日月光」，這曇鸞大師說，佛光照耀超日月，故佛號超日月光。這個正好有一個《超日明三昧經》，講日明三昧，它裡頭說，太陽的光照不過鐵圍山，兩個鐵圍山之間的地方太陽光就照不到了。鐵圍山到底是什麼，現在很難知道。不過我們總可以想像到，現在有很多中微子在空中，許多中微子密集而形成的一些個屏蔽，這就可能是鐵圍山。一個是日光不能照透鐵圍山的那一邊去，一個就是說不能照人的本心。天天大家太陽照，誰也沒有覺悟，是不是？太陽來了，黑暗取消了，看見東西了，但是自心是什麼，自個兒不知道。這太陽就沒有用了。

所以這個三昧，超日明三昧之好是什麼呢？它能普照十方，它能透過鐵圍，一切不能障礙。而且是能讓大家，這「三界五道」

（三界是欲界、色界、無色界，五道就是六道，把阿修羅打開了），「靡不徹暢」。這個就是說，這個超日月光就有這個殊勝，它能照人心，讓你心中能夠明白。得到這個三昧是如此，何況彌陀光明。彌陀具足一切三昧，所以佛就號作「超日月光」。

《大經解》：「不思議光」……曇師讚曰：「其光除佛莫能測，故佛又號難思光。」

……又「不思議」即不可思議。本經小本之原名，爲《稱讚不可思議功德，一切諸佛所護念經》。

又《鼓音聲王陀羅尼經》曰：「爾時十方恒沙諸佛，皆共讚彼安樂世界，所有佛法不可思議。神通現化、種種方便不可思議。若能有信如是之事，當知是人不可思議。所得業報，亦不可思議。」最後是「不思議光」。曇鸞大師說，此光除佛莫能測，不思

議光這個光除了佛之外，大菩薩也不能測。所以就是如此，這許多境界，佛的實報莊嚴土，有的是爲他的，這一切大菩薩，他受用的，菩薩登地之後（佛）所現不一樣。但佛有自受用的實報土，一切菩薩也不能知，佛自受用啊。這個光除了佛之外，一切大菩薩莫能測，所以稱爲「難思光」。

這個光，「不思議」就是不可思議，我們《阿彌陀經》的名字就是《稱讚不可思議功德，一切諸佛所護念經》。又《鼓音聲王陀羅尼經》，這個經也是稱讚念佛的，但是稱讚你還要持咒。這是當時，就是法會上說法的時候，十方恆沙的諸佛，十方的恆河沙數那麼多的佛，都稱讚。你看看多少佛啊，就是只要說到極樂世界，十方佛都讚歎，稱讚這個安樂世界，稱讚安樂世界所有的佛法不可思議，這個神通，這個示現變化、種種的方便都不可思議。

底下很好，這兩句很好，希望大家接受下來。「若有信如

是之事」，如果能有人，你能相信這樣的事。「當知是人」，你這個人就不可思議。所以真正能信淨土法門的人，也不要自輕自己，應該好好的珍惜，要放光明，要救度世間，要自個兒真正取得成就。不光是說，我們最要緊的不是你在那兒說，而最要緊的是事。你要真正往生，這個事比你說重要。你講了一輩子經，臨死的時候是種種的這種橫相，那恐怕就不妥當了。

「當知是人不可思議，所得業報，亦不可思議。」這一點就給我們現在能夠信的人一個授記、一個證明，是不是？你只要能信，你就是不可思議，你所得到的果報是不可思議啊！所以，以凡夫身到極樂世界就是阿鞞跋致，這個不可思議啊！這是不可思議的果報，哪裡是能得到的！十方世界沒有的！所以是「一切世間難信之法」，難信能信就有這麼大的功德。還有，今天信，明天能不能信哪？所以要堅持，堅持信下去，你就一直是不可思議，你的果

報也就不可思議。

《大經解》：又《彌陀要解》曰：「不可思議，略有五義：一、橫超三界。不俟斷惑。二、即生西方，橫具四土，非由漸進。三、但持名號，不假禪觀諸方便。四、一七爲期，不藉多劫多生多年月。五、持一佛名，即爲諸佛護念，不異持一切佛名。此皆導師大願行之所成就。故曰阿彌陀佛不可思議功德之利。」又曰「行人信願持名，全攝佛功德成自功德，故曰阿彌陀佛不可思議功德之利。」《要解》所云「信願持名，全攝佛功德成自功德」，真是「紅心裏面中紅心」之語，近代印光大師讚歎此書曰：「理事各臻其極。爲自佛說此經來第一註解，妙極確極！縱令古佛再出於世，重註此經，亦不能高出其上矣。」誠哉是言！

不思議光中，全攝阿彌陀如來不可思議功德。故名不思議光。

《彌陀要解》裡頭講「不可思議」。《疏鈔》裡頭怎麼怎麼的我們就不講了。我們講《要解》裡頭，挑這最精華的給大家介紹，有五種，這個《彌陀要解》裡頭講了有五種。

一個是「橫超三界」。不要等你斷惑，見惑思惑全不斷。斷了見惑證初果，思惑慢慢斷證四果。咱們斷不了，不斷惑你就往生，這是一。

二、生到西方凡聖同居土，就「橫具四土」。實際其餘上三土也就生到了。

第三、「但持名號」。你只要持名，不需要你打坐、不需要你觀想種種方便。

第四、「一七爲期」。真要有一個禮拜你真正用功，不需多劫多年多月多生。

第五、「持一佛名」。你就念一個佛名，一切佛就護念你了。

大家要知道，念佛的人佛就護念，大勢至菩薩首先就護念，阿彌陀佛派二十五個菩薩來護持你。實際說，「即為諸佛所護念」，不異於持一切佛的佛名。所以這就是說明是不可思議功德。

再有一句話很要緊，所以《彌陀要解》，蕩益大師是一代的大德，古今稀有的大德啊。「行人信願持名」，你深信、切願還持佛名號，怎麼樣？這句話好極了，大家都可以把它寫在屋子裡頭，「全攝佛功德成自功德」，你就把佛的功德全部攝受過來了，成為你自己的功德。你只要「信願持名」，你就全攝佛的功德成為你自己的功德。所以這個也就叫做阿彌陀佛不可思議功德之利，這也就是咱們這個經中所說的「惠以真實之利」。這個事不是很難哪，但是你就把佛德全成為自己的功德了。要不是大願之王的阿彌陀佛，焉有這麼大的威力？所以我就稱讚，我說這個是紅心裡頭的紅心哪，這句話。



印光大師也稱讚，印光大師的稱讚我抄在這裡了，「理事各臻其極」，講理、講事都達到登峰造極的境界了。「爲自佛說此經來第一註解」，從釋迦牟尼佛說這個經以後，這是第一部的註解。在別的地方還說跟《疏鈔》、跟《圓中鈔》什麼並提，這個地方就直指，就是這個是第一。「妙極」，妙到極處了；「確極」，正確到了極處了。「縱令古佛再出於世，重註此經」，古佛再出來，再註這個經，也不能高出其上，不能比《要解》再高了。所以大家如果是真正要想成就，這個《彌陀要解》又薄，常看看。所以在不思議光中，就全攝了阿彌陀如來不可思議的功德。你念佛的人，你就是蒙這個光照，就都成爲你自己的功德了。

如是光明・普照十方一切世界。其有衆生・遇斯光者。垢滅善生。身意柔軟。若在三途極苦之處。見此光明・皆得

休息。命終皆得解脫。若有衆生聞其光明・威神・功德。日夜稱說・至心不斷。隨意所願・得生其國。

《大經解》：「其有眾生，遇斯光者」，表佛光雖普照十方，無邊無礙。但以眾生根性不同，其根下緣劣者，喻如覆盆絕照，日光雖遍，但人覆盆於頂，則不見光明，故有能遇與不遇者。若有機緣，「遇斯光者」，則必獲如下之光益。……蓋此土眾生，剛強難化。若「身意柔軟」。便易調服教化。……惡趣眾生，在極苦處，蒙佛光照，其苦休止，而得安息。故云「皆得休息」。……由上可見三途極苦之眾生，以見光故，尚能息苦，命終往生，故知彌陀願力，威光攝受之力，俱不可思議。

底下經文：「如是光明」，這樣上面說的十二種光，「普照十方一切世界。其有眾生，遇斯光者。」那麼這些世界中有的眾生能

遇見這個光的。為什麼有遇、有不遇呢？佛光普照，佛就說有個譬喻，他說「覆盆絕照」，太陽光都普照，你要一個人把盆扣在腦袋上，趴在那盆裡頭，那就照不到你了。這個盆當然是抽象的了，根本你懷疑、你反對，你就不能去信受，這就是「覆盆絕照」。你腦袋上扣了個盆，把你擱在裡頭，你就不遇。如果能夠遇到這個光的，就「垢滅善生」，所以為什麼稱讚這個光？你的這些塵垢就消滅，你的善根就增長。「身意柔軟」，我們這個世界上的人剛強難化，這個剛強難化呀，所以變得柔軟就好教化了。

「若在三途極苦之處」，在三惡道裡頭最苦的地方、極苦的地方，「見此光明皆得休息」，遇見這個光明都可以不受苦。「命終皆得解脫」，他都有他一期的壽命，這個壽命終了都可以得到解脫。「若有眾生聞其光明，威神，功德。」剛才說到「威神」，這就是威神哪，這光有這樣的威力，有這種神力。你聽到這些威神功

德，你「日夜稱說」，你就說佛的這個光明、功德、威神，「至心不斷」。以至誠的心，不是「不亂」（亂是什麼，就亂夾雜了他），很純，這是「至心不斷」，不是「不亂」，是「不斷」。不斷就是不要斷，這個跟剛才的意思是一樣，文字稍微差了一個字，就是這個心老相續，相續也就純了嘛。就是說這個心不要斷。

所以我們往往就是怕中斷，中斷是最大的魔。一切好的事情我們就是要相續，出家要不相續就還俗了，是不是？很多好的事都是要堅持，所以難於堅持，就是要堅持到最後你就成功了，要不斷，這「至心不斷。隨意所願，得生其國。」隨你的意，你的所願，你都可以往生極樂世界。所以稱讚光明也可以往生。這個詳細的一些名詞解釋，註裡寫了，這裡頭不再重複了。

《大經解》：望西師疏曰：「問：人間行者，猶見光難。三途眾

生，豈輒得見。答：《心地觀經》云：『以其男女追修福，有大金光照地獄。光中演說微妙法，開悟父母令發意。』孝子追善，尚以如此，彌陀光益，豈唐捐乎！」

底下，日本的望西師他設一問，說「人間行者，猶見光難」，咱們這個世界修行人見光的沒有多少，三途的眾生能見得著嗎？如果三途之中，光照，他得休息啊。他們見得著嗎？望西師根據《大乘心地觀經》，這是一部很大的經，他說世間的男女，就是兒女給先人追薦修福做佛事。這樣做佛事，如果我們請的是真實的出家人，真實在那兒修法，這樣就有大的金光，很大片的金光照到地獄去。這個光中給眾生說法，就讓作佛事的人他們的父母，令他發意，發起了修行的意思。這是《大乘心地觀經》，望西是根據這個來回答。「孝子追善」。孝子來超薦他的父母，請人念經，還可以有這樣的作用，何況彌陀發的大願，焉能不會到地獄，讓地獄中

的眾生見到光呢？

但是總之都還是要有緣，佛法都是要有因緣。佛光是普照，你沒有這個因緣，他這個……所以說叫「如聾如盲」啊，所以說眾生難度。在地獄中的眾生，菩薩教他念佛。教他，不會，他記不住。記不住怎麼辦呢？拿筆給你使勁兒寫在你胳膊上，你就不忘了嘛。就給他寫，菩薩給他寫，不是咱們寫，菩薩給他寫這個字，現不出來。業力啊！大家要知道。到了這個時候，他就有他的困難，所以是雙方的，佛和菩薩的救度是一方面，眾生的業力又是一方面。所以就是說要多度多度的，那麼他就可以接受一點，念一點兒、消一點兒，後來又給他消一點，慢慢就能寫上了；能寫上他就會多念，多念最後就得度了，就是這樣。所以就是說我們要知道，現在已經很多證明地獄確實是有，這不是嚇唬人的。有很多人受了戒就不重視，隨便想破戒，就是不相信有地獄，確實是有。這些意

思前頭已經說過了，我們就不重複了。

參、正釋經義

（貳）、正宗分

光明徧照第十二

6  
3  
5

### 壽眾無量第十三

佛語阿難·無量壽佛·壽命長久·不可稱計。又有無數聲聞之眾。神智洞達·威力自在·能於掌中持一切世界。

《大經解》：佛告阿難：阿彌陀佛，壽命無量，壽命之長久，實無法稱說，無法計算。……「壽命長久，不可稱計」表阿彌陀佛究竟法身，三際（過、現、未）一如，故壽命無量。……佛壽無量故常覺眾生。佛願無極，故應廣攝會眾。是以國中聲聞等亦復無數無量也。

底下《壽眾無量》。前頭說的光，這是佛的依報，這個光明普照、遍照，光中有種種功德，有種種威神作用。

「佛語阿難，無量壽佛，壽命長久，不可稱計。」阿彌陀佛壽命有多久了，你沒法說啦，不可以稱量、不可以計算，你就是電



子計算機也算不了。這個數有多大，你算不出來了，不可以算哪。

它還有無數的聲聞之眾。這些無數聲聞都「神智洞達」，都是很大的神通，都威力自在，能夠在這個手掌裡頭拿一切世界。不是現在咱們所謂的奇異功能，這個奇異功能是微不足道。所以這句話就包括兩個意思，一個是佛的壽命無量，一個是極樂世界的眾生也無量。

上面頭兩句話就是「壽命長久，不可稱計。」因為佛是法身嘛，法身就三際是一如，沒有什麼叫過去，沒有什麼叫現在，沒有什麼叫做未來。「三際一如」是佛教常說的話，過、現、未是一樣。既然過、現、未一樣，這個壽命你還能說多久啊？未來還有多少年？未來即是現在、即是過去；過去即是未來、即是現在，這個時間就打破了。所以連愛因斯坦都明白，這個時間是眾生的錯覺。他的朋友死了，他說：「唉，你先走一步，我隨後就來。」他說這

其實還是錯覺，說有先、有後。連愛因斯坦都明白了。你爲什麼老覺得有時間，有先有後？這就你沒有明白，你這兒都是錯覺，你在錯誤之中嘛，那是錯覺，沒有什麼叫「時間」。

那麼「壽命無量」。壽命無量，佛的大願，而佛的慈心是無量的，那麼他就要度眾生啊。他要度眾生，所以他會眾就無量；他老度老來，他會眾就無量。而且極樂世界不是像盧勝彥說的，盧勝彥就荒謬絕倫，他說極樂世界（香港佛教給他披露了）：「極樂世界我都打了五六個來回了，我隨便出入，因爲極樂世界兩個把門兒的是我徒弟，是我弟子。」荒謬絕倫。極樂世界它這個國土無量、壽命無量，也沒有什麼叫把門的。極樂世界還想走後門？哈哈哈哈，你有意願就能進來。而這一種人弟子遍地球。所以我們正法要放光啊。這一些老要度，就無量嘛，就是無數了。

《大經解》：《往生論》曰：「天人不動眾（指極樂會眾），清淨智海生。」……故皆「神智洞達，威力自在」。

「神智」。「神」謂神通，「智」謂智慧。……「達」者，通達無礙。「洞」者，究竟通徹。

「神智洞達」，這是稱讚弟子的話。他們的「神」是神通；「智」是智慧；「洞達」是通達透徹。因為《往生論》說這「天人不動眾」，在往生極樂世界的這一些天人、這一些大眾，都是從清淨智海中生出來的。所以這一些，他們都神通智慧洞達，威力自在。

《大經解》：「能於掌中持一切世界」深顯《華嚴》廣狹自在、一多相容、事事無礙不可思議境界。又《維摩經》亦顯掌中持世界之不可思議功德。經云……「菩薩以一佛土眾生，置之右掌。飛到

十方，遍示一切，而不動本處。」極樂大眾，悉具如是不可思議威神功德……

「能於掌中持一切世界」，一個手掌之中能夠拿一切世界。這些弟子都是如此，極顯這個極樂世界不可思議。這個在《維摩詰經》也有這個話，你們不是正在講嘛，《維摩詰經》就有這個話。我們這一段長的不引，我們引一個短的：「菩薩以一佛土眾生」，維摩詰他拿一個佛土的眾生，一個佛土就是三千大千世界的眾生，「置之右掌」，在右手掌裡頭。維摩詰，把這個三千大千世界的眾生攔在一個手掌裡頭，他「飛到十方，遍示一切」，而沒有離開本處。這是維摩大士的神通。維摩大士是金粟如來的化現，他不就是佛呀？所以能於掌中持一切世界。這空間、大小，這一切一切，所以到了《華嚴》就「十玄」嘛，小的包括大的、一裡頭包括多、一剎那中有多少劫。

我弟子中大目犍連・神通第一。三千大千世界・所有一切  
星宿衆生・於一晝夜・悉知其數。

他底下說，我弟子有這樣的神通。在我弟子之中呢，大目犍連，有人說大目連（俗人說目連僧，「目連救母」這名聲很大），在佛弟子中是「神通第一」。弟子都能持一切世界，而大目犍連是神通第一。佛就說，三千大千世界，所有一切的星宿，有多少星，有多少衆生，目犍連在一個晝夜之內全都數清楚了，都知道。

假使十方衆生・悉成緣覺。一一緣覺・壽萬億歲。神通皆  
如大目犍連。盡其壽命・竭其智力・悉共推算・彼佛會中  
聲聞之數。千萬分中不及一分。

《大經解》：目連神通第一，假令十方眾生同具目連之神通。以畢生之時間，竭盡其智力，以共推算極樂聖眾之數。其所知者，未及彼土眾數千萬分之一。

但是十方的眾生都成緣覺，每一個緣覺都是壽有萬億歲，他的神通都跟大目犍連一樣；在這麼一個大的集體，這麼長的時間裡頭，都竭盡他們的智力來推算極樂世界有多少人，算不清。極言無量。

譬如大海・深廣無邊。設取一毛・析爲百分・碎如微塵。以一毛塵・沾海一滴。此毛塵水・比海孰多。阿難・彼目犍連等所知數者・如毛塵水。所未知者・如大海水。

《大經解》：一毛，言其微小也，更分爲百分，則更小也。「如微塵」，則極小也。以此毛塵所沾得之水，喻所知之數。其不

知者，如大海水，以喻彼土聖眾，其數無量也。

「譬如大海，深廣無邊。」大海深廣沒有邊兒。海洋實際上是連在一氣，你給起個名字叫黃海、叫渤海，實際上海洋就是這一片水啊。我要你取一根毛，一根毛分成一百分，把它碎為微塵，小得不得了。拿一個小毛去沾一點水，這一滴水跟那個大海水比，哪個多，哪個少呢？

佛就告訴阿難：「彼目犍連等所知數者」，這麼多的眾生都成了目犍連，這樣多的人算出來，他們所知道的數，就這毛那個微塵那一點點水，所不知道的是大海水。所以極樂世界會眾，無量無邊，你數不清啊。

彼佛壽量・及諸菩薩・聲聞・天人・壽量亦爾。非以算計譬喻之所能知。

《大經解》：教主壽命無量，國中一切大眾，亦皆如佛，壽命無量。彌陀大恩大德，微妙難思。帶惑往生者，一登彼土，便無退轉。又復壽命無量，故於彼土皆可於一生之中補佛位而證極果。此土既多退緣，又以壽命不過百年，故末法中，億萬人修道罕一得道。

彼佛壽命無量。「諸菩薩，聲聞，天人」，它那兒去的並沒有天界，為什麼說天人？就是說凡聖同居，還是凡夫，沒有斷惑，所以這種稱為天人。聲聞也是，都是大乘菩薩，哪兒來的聲聞？就是他斷惑的程度等於聲聞，就這樣的情形，也都是壽命無量。「非以算計譬喻之所能知」，算也算不出來，打比方也打不出來。

這個「壽命無量」，我們說是大恩大德啊！帶惑往生，一生到彼土之後就不退轉，再也不退了。我們這個世界都是在進進退退，好容易有某個時候忽然有一點進步，你保持不住，過兩天又



退下來了。有的是退得比以前進步的還多，進了一步，一下退了五步。真正按經上說是進一退九，進了一步退下九步。

到了極樂世界之後，你就是……真正要到「三不退」是很容易，但是這個就不退轉了。既不退轉又壽命無量，他不成佛成什麼？老不退轉，老活著，那不就一定這一生要成佛呀，是不是？絕對了。咱們這兒就不行，咱們這兒退緣多。壽命現在稍微長了一點點，醫藥的進步，多少年不戰爭了。要有戰爭，壽命哪能保持這麼高啊？多少年不戰爭，這也是很難得的機會。世界大戰一次、二次距離很短。這二次之後，第三次還沒開始，所以大家是活得長一點兒。

但是現在就是說，你現在平均就是六、七十歲，活百歲的很少。所以經上說，在末法中億萬人修道，上億上萬的人修道，「罕一得道」，很少有一個得道的。所以唯一可以度眾生的方法就是淨

土法門。但是大家要不信、要誹謗，這也是無可奈何的事情。這是經上的話，「億萬人修道，罕一得道。」唯一可以度眾生的方法就是淨土法門，將來經滅的時候還是只有淨土法門可以度眾生。

底下是第十四品寶樹徧國。我現在想盡我最大的努力，咱們這學期把這部經講完，五月份起我們改每週一次。就是要攝受佛菩薩的加被，別讓我生病。那下面我們堅持一下，把這部經講完。

#### 寶樹徧國第十四

彼如來國。多諸寶樹。或純金樹。純白銀樹。琉璃樹。水晶樹。琥珀樹。美玉樹。瑪瑙樹。唯一寶成。不雜餘寶。或有二寶三寶。乃至七寶。轉共合成。根莖枝幹。此寶所成。華葉果實。他寶化作。或有寶樹。黃金爲根。白銀爲身。琉璃爲枝。水晶爲梢。琥珀爲葉。美玉爲華。瑪瑙爲果。其餘諸樹。復有七寶。互爲根幹枝葉華果。種種共成。

《大經解》：總之七寶，皆借世物勉強爲喻。實則極樂一切萬物悉皆微妙奇麗，超逾十方，豈真似此濁世之俗物！

《寶樹徧國》第十四。「彼如來國」，極樂世界。「多諸寶樹」，有種種的寶樹。「或純金樹，純白銀樹，琉璃樹，水晶樹，

琥珀樹，美玉樹，瑪瑙樹，唯一寶成」，單獨是一個寶所成的。並不是真的像咱們世間上這個故宮珍寶館所看見的，拿一些個什麼翡翠、珊瑚做的那個樹。那個樹機械死了，你送給我，我都嫌討厭。極樂世界不是那樣的樹，那樣的樹誰要？它是好到沒法形容了，只有拿寶來做比方。葉子之美像翡翠，花之美像什麼什麼，像鑽石什麼，拿這個做比方，不是那種生硬的死物。所以說金子成的樹，要真是金子打一棵樹，有什麼意思？不是這個意思，就是說這個樹它放光，金色光明。

「唯一寶成，不雜餘寶」，這是一種。還有的呢，兩種寶三種寶合成的，以至於七寶，互相地成共的，有的這個做根、那個做花等等等等的。這一段話，節省了《魏譯》本大量的文字。復有七寶，互為根幹枝葉華果，種種共成。就說這些樹極其乾淨，這些寶很乾淨，顏色不同於一般的顏色，拿這個做比方。

各自異行。行行相值・莖莖相望・枝葉相向・華實相當。  
榮色光曜。不可勝視。

《大經解》：「各自異行」。表種種不同之寶樹，各各依類成行。「行行相值」，《定善義》曰：「……行行整直而無雜亂也。」……「不可勝視」者，目不暇給也，亦即五色繽紛，目光難辨之義。

「各自異行」，各個成一行。「行行相值」，就好像現在咱們練操，大家排上一個隊伍，你橫著看也是直的，直著看也是直的，有人的地方都有人，空間都空間，很整齊，就這個意思，「各自異行。行行相植。」

「莖莖相望」，彼此都對稱。「枝葉相向」，你的這個枝子朝著我這兒，那頭又有個枝子……我這邊這個朝東，那邊就朝西（有

的枝子朝西），就相向。「華實相當」，這兒有花，那個樹上那兒也有花；你這兒結果，那兒也結果，就很整齊。

「榮色光耀。不可勝視。」「榮」是繁榮，這個顏色；「光」是很光明。「不可勝視」，眼睛看都看不過來了，這是俗話。

《大經解》：又《定善義》云：「諸寶林樹，皆從彌陀無漏心中流出。由佛心是無漏故，其樹亦是無漏也。」乃至「亦無老死者，亦無小生者，亦無初生漸長者。起即同時頓起，量數等齊。何意然者，彼界位是無漏無生之界，豈有生死漸長之義也。」

這個《定善義》說，「諸寶林樹」，這些寶所成的林樹，都是「從彌陀無漏心中流出」。因為佛心是無漏，所以樹也都是無漏，乃至沒有老死。所以這個樹它也就沒有老死，就沒有一顆樹是枯了的、樹是老了的。咱們這個樹長蟲子了，長了害蟲了，它那兒沒有

這個事。也沒有剛出來的，剛生的。所以就沒有這種前後等等等的這些變化，表示時間的這些變化都沒有了，「亦無」，因為這是無漏之界。它這個就是樹的意思。

清風時發。出五音聲。微妙宮商。自然相和。是諸寶樹。  
周徧其國。

《大經解》：《會疏》曰：「無漏清淨風，故云清風。應時而吹，故云時發」。「五音聲」者，指宮商角徵羽之五聲。此五聲可攝一切音聲（此五聲乃中國古代樂律之本，再加變宮、變徵爲七聲。即現代音樂之七聲）。「微妙宮商」，以宮商代表一切音聲，悉皆「微妙」。「相和」者，相應也。《會疏》曰：「願力所成，不藉鼓吹，故云自然相和」。

「清風時發」。「清風」指著是無漏的、清涼的、清淨的風，咱們現在都到處鬧風災，龍捲風，破壞多少多少。它這是清風，和風啊，時常都吹動。

「出五音聲」，這個樹就會出音聲。「五音聲」就是古時候說的「宮商角徵羽」。古時候咱們以這個五聲，過去最初是五弦琴，五聲，後頭加兩弦，變成七弦，就是現在咱們的音樂，是七聲。五音就是咱們比較原始的，五弦琴所代表的「宮商角徵羽」這五聲，這五種音聲是最根本的。五音是「宮商角徵羽」，頭一個是「宮」，第二個是「商」。微妙的宮商，就是微妙的音樂、微妙的曲調。「自然相和」，都是和聲，聽著很好聽。

「是諸寶樹，周徧其國。」這些寶樹周徧在它的國土裡頭。《會疏》說，這是「願力所成，不藉鼓吹」，不要你吹打，所以說「自然相和」，自然就有好的音樂。



## 菩提道場第十五

又其道場。有菩提樹。高四百萬里。其本周圍五千由旬。枝葉四布二十萬里。一切衆寶自然合成。華果敷榮。光暉徧照。復有紅綠青白。諸摩尼寶。衆寶之王。以爲瓔珞。雲聚寶鏤。飾諸寶柱。金珠鈴鐸。周匝條間。珍妙寶網。羅覆其上。百千萬色。互相映飾。無量光炎。照耀無極。一切莊嚴。隨應而現。

《菩提道場》。這個樹就很特殊了，菩提樹。「又其道場」，有的地方叫道場樹，道場樹就是菩提樹，分別於前頭那個寶樹。菩提樹就更高了，寶樹也很高，寶樹高是百千由旬。你要是硬著要去乘一百、乘一千、再乘上由旬，那也是四百萬里。恐怕說的那個「百千」不是直接相乘就是這個意思。所以「百千那由他」什麼什

麼國土，這就沒有矛盾了，十萬億國土。這地方也是如此，那麼它就一般齊了，就沒有分別了。所以這個「百千」就是極言諸「若干千」，那麼也就不低呀，所以這個樹比一般的樹也就不低了。

這個樹「高四百萬里。其本周圍五千由旬。枝葉四布二十萬里」，有人就感覺這樹太高，這個葉子分佈的不很廣。它因為這個底下還有很多樹，你不能都擋住了。還有就是底下的樹也很高，所以這個樹你不能從地下往上看，你得從這些樹的頂上再往上看，那就不顯得樹很高，這個枝葉分佈的不廣了。

是「一切眾寶自然合成」，是一切種種的寶自然合成的。「華果敷榮」，這菩提樹，花跟果子開敷的都是極榮茂的顏色。「光暉徧照」，光明、光輝徧照到一切處。我們就到這兒，這經文到這兒，我們再仔細看一看。

《大經解》：「道場」……今經所云道場，是第四義，修道之處也。

「又其道場」，道場嘛，這個地方的「道場」就是指著……道場有五個意思，我們不列舉了。學道之處名為道場，所以這個「道場」就是指學道的地方。因為在極樂世界大家也在那兒學道，所以這就指的是這個道場。

《大經解》：「菩提樹」據《西域記》曰：即畢鉢羅樹。佛坐其下成等正覺。故名菩提樹。……佛在世時，樹高四百尺。後屢經殘伐，猶高四五丈。是為此世界之菩提樹。今經云彼土樹高四百萬里。或以《觀經》中「佛身高六十萬億那由他恒河沙由旬」。則顯佛高樹低，量不相稱。實則此亦無礙。種種說量，皆隨眾生機宜，故不拘於一格。且此經舉體是事事無礙，不可思議境界。此處高低

縱然有異，若達廣狹自在之玄門，則洽入一切無礙之法界。

有好多菩提樹。菩提樹在《西域記》稱為「畢鉢羅樹」，佛就是坐在菩提樹底下成佛的，所以這個樹名字叫做菩提樹。這個樹的照片我們還看到，還活得很好。佛在世的時候，這個樹高四百尺。後來經過砍伐，現在還有四、五丈高，這是咱們這個世界上的菩提樹。還在，還有很多人在那兒修持，很莊嚴的。

再有就是一個問題，因為這個樹說高四百萬里，《觀經》上說佛是高六十萬億那由他恆河沙由旬，有人就說你這個人大樹小啊，覺得不相稱。其實這個無礙。底下就看出來，那個水，你想那個水在腳面上，它就在腳面上；你想那個水在腰，就在腰；你想那個水在頂上，就在頂上；你想那個水它給你沖淋浴，它就是淋浴；你想樹高，它就高；你想樹低，它就低。這不是那麼死的，這是一個方面的解釋。這個水是一樣，樹更是一樣。有大小，還是空間，所

以有些人談這個問題，他這個空間還沒打破。咱們這個都是華嚴境界，華嚴境界就是小的容大的，不然怎麼叫華嚴境界？小的不能容大的是咱們娑婆世界的境界。

所以這些地方，根據咱們這些情見，有很多人根據這，都把这个當成什麼呢？當成是證據；他這些情執，這一些東西當做證據來懷疑經典，有好些人犯這毛病。所以它這個無礙。而且菩薩，所謂見佛，佛身，他自己身有多大，他見佛身有多大，各個的一地、二地也都是不同。這個地方它說了一個，所以那個樹到底是多高大，這個不要……有各種不同的大小，各種不同的樹，相稱，而且也就自然相稱，而且小的就可以容大的。所以這麼幾方面一說，這個問題就不存在了。

《大經解》：「復有」下，顯樹上之莊嚴。……首明四色摩尼

寶，此諸寶總攝眾寶之善妙，乃最上之寶，故稱「眾寶之王」。以如是最上之寶，作為瓔珞。遍垂樹之枝條，以為莊嚴。「雲聚寶鑲」。鑲即鎖，此處指建築物中相鈎連之結構。「雲聚」者乃寶之名。如《唐譯》曰：「有師子，雲聚寶等，以為其鑲。」故知雲聚寶鎖，即以雲聚寶所成之鈎連結構也。「寶柱」者，……復有二寶乃至七寶共成之柱。如是寶柱，飾以瓔珞以及寶鎖。「金珠鈴鐸」。「金」者，純金，「珠」者，真珠。……鈴與鐸皆妙寶所成。流出妙音……《唐譯》曰：「又以純金、真珠、雜寶鈴鐸，以為其網。」故知寶網亦由金珠鈴鐸之所成……

「復有」，這是後頭了，「復有」底下就表現了樹上頭的莊嚴，有青顏色的、綠顏色的、紅顏色的、白顏色的種種摩尼寶。這個寶是珠寶，摩尼寶我們講過了，拿這個來做瓔珞，在樹上。

「雲聚寶鑲。飾諸寶柱」，樹上還有寶柱，寶柱要有結構，

這個結構之間，彼此之間要有連接。這個鑲就是這個木結構的連接的地方。結構的連接不一定是木。結構的連接地方，這個連接用什麼做的呢？是「雲聚寶」。雲聚寶是個名稱，寶的名稱。「雲聚寶鑲」是以「雲聚寶」做的建築物相鉤結的地方。

這個有證明，《唐譯》說：「有師子，雲聚寶等，以爲其鑲。」所以你從別的譯本上就找到證據了，這個就是很確鑿了，不是我這兒杜撰了，就是這麼解釋。都是寶所成的鑲，用瓔珞來莊嚴這些寶柱。經上還說，柱也由各種各種寶所成。又在樹上掛了網子，都是摩尼寶。寶上有金、有珠，金就是咱們黃顏色的金，珠是白色的珍珠，鈴是能夠搖動的鈴，鐸是鈴裡頭能敲聲音的那個叫做鐸，這些掛在網子上，這些來做成網子。

《大經解》：如是寶網，蓋覆菩提樹上，……寶珠放光，

「百千萬色」。如《觀經》曰：「一一寶珠，有千光明。一一光明，八萬四千色。」如是一一妙色，互相輝映，彌增光麗。故曰「互相映飾」。……「光炎」即光耀也。一一珠有千光明。今有無量寶珠，故曰「無量光炎，照耀無極」。……「一切莊嚴，隨應而現」者。……如是妙現，普應群機，變化不拘，一一圓妙，全顯事事無礙。

這一種珍妙的寶網，「羅覆其上」，都是蓋在這個樹上的。這個樹上面這樣的一些網子呢，「百千萬色」，就好像現在說的我們這個聖誕樹，有時候咱們的國慶樹上裝燈，大家覺得很好看，那個極樂世界比這好看多了。而且是百千萬色，互相輝映。

像《觀經》說，一個寶珠有一千種光明，一個光明有八萬四千色。看見沒有？這放光，一個寶珠能放一千光明，一個光明有八萬四千種顏色，咱們就沒法想了。咱們世界就一種光，一種光就



一種色，你看咱們國慶節，那掛紅燈就是紅色，綠燈就是綠色。所以我們這個世界的情形，你怎麼能夠想到極樂世界的情況？

而這些個光、色「互相映飾」。你的光照著我，我的光照著你，互相輝映，互相作為裝飾，增加它的美麗。「無量光炎」，無量光，炎哪，炎也是光，形容光的光耀、明耀、耀顯。這麼多的光和色，「照耀無極」，照耀無有極限。

最後，「一切莊嚴，隨應而現」。「隨應而現」，這也很要緊，很重要，我們處處要知道，這一切莊嚴都隨你所相應、所感應而現。就不要把它看成是一個機械、死的東西，所以極其微妙，要知道，極其微妙啊。這是樹，這是菩提樹。

微風徐動・吹諸枝葉・演出無量妙法音聲。其聲流布・徧諸佛國。清暢哀亮・微妙和雅。十方世界音聲之中・最爲

## 第一。

《大經解》：風吹寶樹枝葉，所發音聲，演說不可稱量之微妙法音。故云「演出無量妙法音聲」。

「微風徐動」，很輕微的風，慢慢在那兒吹動。「吹諸枝葉」，吹到菩提樹的枝和葉。「演出無量妙法音聲」，這個樹它就流出來無量的妙法音聲，都在說微妙法呀。

「其聲流布」，這個聲音就傳送出來。「徧諸佛國」，徧於諸佛的國，不光是極樂世界，別的佛國也徧哪。

《大經解》：「清暢哀亮，微妙和雅」。義寂云：「清者清淨，聞者不生濁染心故。……（……暢者通暢，歡暢，能令聞者舒暢。又具通曉之義，能令聞者通達實相法故。）哀者悲哀。聞者能生大

悲心故。亮者明亮、響亮，又爲透徹，顯露。由能開發智慧明故。微者微密。其音微密如梵響故（梵天音樂）。妙者妙善。……和者調和。……雅者雅正。其音雅正，順佛法故。」上述音聲之德，非但於天中最爲殊特，亦於十方世界中，最爲第一。

清暢哀雅，「清」就是清淨，讓聽的人不生濁染心。「暢」就是通暢、歡暢，讓聽的人心中能夠通達、能夠歡暢，踴躍歡喜。還有通曉的意思，能夠通達實相。「哀」者，很悲哀，所以我們悲憫眾生，它自然含一種悲心的流露。聲音，好的音樂裡頭總是含一點兒悲意，不是這種狂歡曲，這只是一種亂動。這種就使人聽到，能引起你的大悲心。「亮」是明亮、響亮，也是顯露，能叫你開發你的本明。這就是這個音聲「清暢哀亮」。

「微妙和雅」。「微」者是很微密，「妙」就是好，而且「微妙」更是，就是說说不出的好。「和」是調和。「雅」，很雅正。順

佛法故，所以說「雅正」。「雅」對照就是「俗」，所以我們首先要脫俗。人家說「你渾身的俗氣」。

所以極樂世界的音聲就是「清暢哀亮，微妙和雅。十方世界音聲之中，最爲第一。」風吹寶樹出的音聲，在十方世界一切音聲之中，這是最爲第一，沒有能相對相比的。

若有衆生・觀菩提樹。聞聲・嗅香・嘗其果味・觸其光影・念樹功德・皆得六根清徹。無諸惱患。住不退轉。至成佛道。復由見彼樹故・獲三種忍。一音響忍。二柔順忍。三者無生法忍。

《大經解》：眾生若有目見此樹，耳聞其聲，鼻嗅其香，口嘗其果味，身觸其光影，或意根憶念樹之功德，……「皆得六根清

徹」。《會疏》釋曰：「耳根無垢爲清。徹聽眾音曰徹。」依此以例餘根，則眼根無垢曰清，徹見眾色曰徹。乃至意根，則意根無垢曰清，徹了諸法曰徹。六根各發勝智，皆得清徹。……遠離惱亂之患，故曰「無諸惱患」。乃至得不退轉，直至成佛。

底下這個不可思議的境界就來了。「若有眾生，觀菩提樹，你看見菩提樹了。「聞聲」，聞見這個妙法音聲了。「嗅香」，聞到它的香味了。「嘗其果味」，結的果子你吃了。「觸其光影」，被這個光和影子照耀到你的身體。「念樹功德」，你在憶念這個樹的功德。所以我們密宗修法，觀想永遠不離開菩提樹，這都有所本哪，都是一致的。「念樹功德」，觀想皈依境，觀想上師三寶，這上師三寶都在菩提樹上。

「皆得六根清徹」。眼耳鼻舌身意六根，清澈。人都是煩惱，不清淨。清澈，《會疏》說「耳根無垢」，耳根沒有什麼垢染，

你沒有什麼成見。你覺得什麼東西都聽不進去，由於你耳垢太重了。耳根無垢叫做「清」；「徹聽眾音曰徹」，聲音都能聽到了叫做「徹」。眾生這個六根，這是對於耳根來說，其他我們可以舉一反三，都可以清徹。

「無諸惱患」。沒有煩惱、憂慮這些所造成的過患。「住不退轉」。就可以住於不退轉之地，以至於成佛。所以看見樹，就「聞聲，麝香，嘗其果味」，都有這樣的功德。

「復由見彼樹故」，又因為看見這個樹的原因，得三種忍：一者音響忍、二者柔順忍、三者無生法忍。所以見了樹之後你可以得無生法忍，所以極樂世界的增上，使你處處是增上。

《大經解》：《淨影疏》曰：「尋聲悟解，知聲如響，名音響忍，三地已還。捨詮趣實，名柔順忍，四五六地。證實離相，名無

生忍，七地以上。」其意謂，聞法悟道，知一切法，如聲之回響（回音），如夢幻泡影，名音響忍。是別教三地以下之菩薩所得。捨離言詮，趣入實相，名柔順忍，是四五六諸地菩薩所得。若證入實相離一切相，名爲得無生法忍，則在七地菩薩以上。

這個「忍」，《淨影疏》就是說：「尋聲悟解，知聲如響」，你從聲開悟了，知道這一切都如迴響。這個山谷的迴響，根本沒有人說話，但是它有響。知道這一切都是跟聽迴響一樣，沒有作者、沒有誰作這個響。了解這個，叫做「音響忍」，這是二地以上，得了音響忍就是二地以上的菩薩。

「柔順忍」是什麼呢？「捨詮趣實」，一切經典、言論、什麼禪宗的這些話頭，都是一種言詮，用言說來表達，你把這一切詮都捨掉了，趣於實。所以我們修行不是就在這個故紙堆裡頭，所謂「百年鑽故紙，何日出頭時」，不是在那鑽故紙。這是詮法，你要

趣於實。能夠「捨詮趣實」叫做「柔順忍」，到四地、五地、六地了，所以這也不是凡夫境界了。

七地以上就證入實相，離一切相，這個就才是「無生法忍」。這是七地菩薩以上。

了解到一切如迴響、如夢幻泡影，這個是三地；能夠捨離言說而入實相，這是四、五、六地。證入實相，「入」，真入了，證入了，離開一切相，無生法忍。安住，所謂「忍」就是安住，安住於無生法中，這七地菩薩以上的的事情。你看見樹之後就得到這三種忍。

《大經解》：又《彌陀疏鈔》曰：「無生忍，略有二種：（一）約法，（二）約行。約法，則諸無起作之理，皆曰無生。慧心安此，故名爲忍。約行，則報行純熟，智冥於理，無相無功，曠若虛



空，湛若渟海，心識妄惑，寂然不起，方曰無生。前說猶通諸地，後唯八地所專。」

《彌陀疏鈔》的解釋，「無生忍」有兩種，一種從法上說，一種從修行上說。從法上說，沒有起、沒有作的理體，叫做「無生」。「慧心安此」，你智慧的心在這個地方安住，叫做「忍」。

「約行」，從行門說，根行都純熟了。「智冥於理」，你的「智慧」跟「理」都相合，自然相合；「無相無功」，沒有（離）一切相，也沒有一切功用。所以現在都還在練功，天天在練功，你到無功才能入地，才登地，「無相無功」。「曠若虛空，湛若渟海，心識妄惑」，起心動念這個識，有妄的疑惑，「寂然不起」，常寂光的「寂」，寂然不起，才叫做「無生」。

前說，這不是兩個，一個是「約法」，一個「約行」嗎？前說，還可以通於別的地，其他的諸地；後者，「約行」這一段，

八地以上才能有，這無生法忍是很殊勝的。

而這個有很多證明，在《華嚴經》裡頭它也有「十忍」，第一是「音響忍」，第二是「柔順忍」，第三是「無生法忍」，跟我們這個完全相合，但底下還有第四、第五、第六，都還沒成佛呢。我們見了樹就得前三種忍，第三種忍這「約行」就是八地菩薩。所以這就是這個樹的功德不可思議啊。

所以我們前頭講十玄，「託事顯法生解」，從事可以託法生解。所以釋迦牟尼佛當年拈起花來給大家看，就現給大家眼睛看，叫大家看，那迦葉他就開悟了，成為咱們禪宗第一代祖師。這「託事顯法」，它沒有什麼，就是這個。所以極樂世界那菩提樹，你看就證無生法忍，也都是託事顯法。你不要把事看成那麼……它這個事中就是顯了極深的法。所以你看見這個樹，你就證無生法忍。

佛告阿難·如是佛剎·華果樹木。與諸衆生·而作佛事。此皆無量壽佛·威神力故。本願力故。滿足願故。明了·堅固·究竟·願故。

《大經解》：佛告阿難，極樂世界，如是希有，不可思議，花果樹木，皆作佛事，增長有情殊勝善根。令人得忍，證入無生。其因端在彼佛果德威神之力，與本願滿足、明了、堅固、究竟之力也。

「佛告阿難，如是佛剎，華果樹木」，花呀、果子呀、樹的本身哪；「與諸衆生，而作佛事」，對於種種的衆生在作佛事。

「此皆無量壽佛，威神力故。本願力故。滿足願故。明了，堅固，究竟，願故。」極樂世界花果樹木都能給衆生這樣作佛事，什麼原因呢？是由於兩個原因。一個原因是無量壽佛的威神力故，

阿彌陀佛已經成了佛了，阿彌陀佛有如是的威神，有這個力量，這是一個方面。再有，是「本願力」故，過去發的願，所以現在能讓眾生看見樹就得三忍。所以「本願力」是總，底下「滿足願」、「明了願」、「堅固願」、「究竟願」，這四個是分別說。這四個解釋，我們挑好的說，我這書上引的很多，那個淘汰的我們就不介紹了，我們挑好的說。

《大經解》：《淨影疏》曰：「……滿足願者，願心圓備。……」明了願者，義寂、望西謂「明慧共相應故。」……堅固願者，義寂云「無退精進，所成就者」。究竟願者，義寂、望西俱謂「期盡有情法界際故。（度盡法界一切有情）」。

「滿足願」。這是《淨影》的話，這是因為他「願心圓備」，他發願的那個心是圓滿、是都具備，為眾生所想的都想到了。這是

第一個原因，圓滿願故。

第二個，「明了」，我們用望西他們的話，是光明、智慧共同相應故。這比別人解釋得好，是這樣的。

「堅固」，是「無退精進」，他沒有退心，他的願他沒有退啊。阿彌陀佛沒有說我發的願我後悔了，一直是精進。你看咱們講阿彌陀佛過去修行，那精進極了；因為它堅固，這是所成就的。

「究竟願」，「義寂、望西」他們說，「期盡有情法界際故」，所以稱為「究竟」，因為他要把一切有情都要度盡。這是古人的解釋。這四種之中我們挑好的介紹了，其餘的大家可以做參考。

不過在「究竟願故」我還可以補充一點點。「方便為究竟」，正是因為這個願，他度盡一切眾生，廣度一切眾生，眾生都可以得真實之利，是最究竟的方便了。這個方便之法才是成佛的究竟。所謂成為「究竟願故」，這是因為它是究竟的方便，這是一個說法。

再一個說法，因為本經三真實，而這一切願都是真實之際為體，真實之慧所生，所以他能夠惠以眾生真實之利，所以這個是究竟願，「究竟之願」哪。

菩薩於法應无所住

心示

心示

普為出資及讀誦受持 輾轉流通者迴向偈曰

歡  
迎  
翻  
印  
功  
德  
無  
量

法  
界  
諸  
含  
識  
  
同  
證  
無  
上  
道

風  
雨  
常  
調  
順  
  
人  
民  
悉  
康  
寧

現  
眷  
咸  
安  
樂  
  
先  
亡  
獲  
超  
昇

讀  
誦  
受  
持  
人  
  
輾  
轉  
流  
通  
者

悉  
皆  
盡  
滅  
除  
  
人  
各  
習  
禮  
讓

所  
有  
刀  
兵  
劫  
  
疾  
疫  
飢  
饉  
等

增  
長  
諸  
福  
慧  
  
圓  
成  
勝  
善  
根

願  
以  
此  
功  
德  
  
消  
除  
宿  
現  
業

免  
費  
贈  
閱  
嚴  
禁  
販  
售

本會接受委託『代印經書』相關事項請電洽

## 大乘無量壽經講座(三)

黃念祖居士講授

- ❖ 倡印者/高雄淨宗學會
- ❖ 出版校對設計/高雄淨宗學會 出版組
- ❖ 贈送處/高雄市鹽埕區七賢三路236號
- ❖ 電話/(07)521-9988
- ❖ 郵撥/41635731
- ❖ 戶名/高雄市淨宗學會
- ❖ 網址/www.khamtb.com
- ❖ 淨空法師專集網址/www.amtb.org.tw  
www.chinkung.org

❖ 印製/白石文化出版社(07)553-0299

中國佛曆3051年 7月印贈1000套  
公元2024年



www.khamtb.com  
高雄淨宗學會網



【內地用】



【全球通用】

masterhznz.com  
「黃念祖居士法音宣  
流網」網站已正式開  
通，請大家多多上去  
閱覽，並請廣傳這個  
連結給朋友。  
masterhznz.org